

重訂  
刊

淨土十勝論卷第二



淨土十勝箋節論卷上

持名最上勝

卷第二章目

初紙

大訂重刊

壹日

淨土十勝箋節論卷上

持名最上勝

卷第二章目

初紙

校訂重刊

淨土十勝論卷上

章目

淨土十勝箋節論卷上

乾中

持名最上勝 第二

菩薩大來戒比丘澄圓撰

夫飛禽之高卑，是大鵬斥鷃乎？走獸之優劣，乃獅子  
 駸鼠乎？餘善與念佛之殿，最其不然哉！所以本疏曰：  
 念佛三昧功德超絕，實非雜善得為比類。自餘衆行，  
 雖名是善，若比念佛者，全非比校也。上已加之二行，比  
 對之解釋，專雜校合之詳判，等學者可觀矣。請問之，  
 曰：是則所以因位本誓之別行也。難曰：一來之妙行，  
 是頓證菩提之祕要也。四曼之密修，乃即心成佛之

良因也。然今焉，禰之而下，雜修雜行，無之而毀千時三五哉。答曰：夫朝四暮三，則衆狙皆伏而喜；朝三暮四，則諸獼咸起而怒。抑四三乃七也，三四亦七也。雖然，依旦暮之差異，成憂喜之不同而已。以之觀之者，萬行亦然矣。若為成佛而勤之，則朝四暮三，耶若為往生而修之，則朝三暮四。耶又以意於船中而張帆，則雖求順風之來，扇金谷之花，本苦嫌之。於夏天而欣雨，則雖喜黑雲之聳覆，南樓之月前，甚厭之。入聖得果之舩中，賞萬行之順風，他力往生之花，本厭衆善之暴嵐。孰智人云：不爾耶。然則行者等，莫謂行體

麗字恐  
應壁字  
誤

惟同故。功德全齊焉。古云：梁麗不可以塞鼠穴，驅齧不可以捕鼯鼠，涵牛之鼎不可以烹雞，捕鼠之猫不可使搏獸，一鈞器不能容以江漢之流，百石之車不可滿以斗筲之粟。蓋此之謂乎。此義者是三部經之所說淨土宗之良談也。智人應當思察焉。問曰：持名之一行，卓犖諸餘之萬善者，於一切之事，然乎將又依繹而其益有厚薄之異乎。何如。答曰：此有二義。一曰：當順前句答，楞嚴一箇之問答，學者可觀之矣。二曰：當順後句答，古云：萬藥互為君，臣諸根更為王，侯皆有為，臣妾平其臣妾，不足以相治乎。其遞相為君

勝劣旧  
作劣勝  
倒誤  
密旧作  
衆下是  
今依古  
改

臣乎以之觀之者若爲入聖得果則圓密是君乎念  
佛是臣乎若爲即詣西方則萬行是臣乎持名是君  
乎然則二行互有等勝劣之三義矣密教四重之  
祕釋合之自知焉請問之曰所用不同故願非差殊  
故問曰夫南英北俊等建立宗義則以我佛已行而  
置他佛他經之上以他佛他經而安我佛已行之下  
以立宗旨而判勝負然聞今所言諸佛萬行互具三  
義齊等無異若爾者宗義建立門更不成立者乎如  
何答曰此難朱愚也夫總明群典之說相案諸佛之  
德能迭賅三義無有關減然吾牟尼如去於佛佛經

經各立一箇宗旨者取此勝之邊以對彼劣之處而  
且辯立一佛一經之宗法者也此義互融通諸經全  
無偏局矣然則龍猛大士爲四依薩埵也雖知法華  
經我所說諸經法華最第一決了聲聞法是諸經之  
王之明文亦造智論釋般若般若依般若經般若第一教  
此經結緣者雖有重業障必當得解脫之金言以批  
判般若之與法華而以法華以爲卑劣以般若以爲  
上勝矣是則互有勝劣之意也智人省察矣又編年  
通論第一云昔齊人乘船渡江其父墮水其子攘臂  
掉頭顛倒使水從口出而父命得甦夫掉頭顛倒不

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷上

三

建旧作  
途不是  
改今依古

孝莫大然以全父之身若拱手修孝子之常父命絕  
於水矣孔子曰可與適道未可與權所謂時宜施者  
也此於外儒慮短猶以如此內士懷長豈容局分乎  
大凡當代庸輩等多迷宗建之樣頗致從上之難是  
尤庸愚巨名智人矣問曰如來立宗之樣如何答曰  
華嚴宗之意者以化厚植善根之大士而為正以導  
聲聞緣覺之疲夫而為傍故以華嚴分高稱法之本  
教以法華分下逐機末教也又天台宗意者以慰喻  
二乘闡提而為正以教化菩薩好人為傍故以方廣  
華嚴而為別教以法華涅槃而為圓教也又如真言

願下旧  
有之字  
衍

宗者以翫一心之利刀賤之而為顯宗以揮三密之  
金剛貴之而為密宗是則取自勝之邊而對他劣之  
處以建立宗旨之意也自餘今此淨土宗之意者以  
他力本願念佛一行而為最上最勝以自力非願萬  
行餘善而為最下最劣以建立念佛宗空也永觀等  
也是則以本誓而為勝以非願而為劣之意也一經  
一宗之義正出玄門學者自知矣問曰於念佛三昧  
勤修之人而有何勝德耶又於執聖道及以雜修而  
不取淨土及以名號之人而有何過失耶答曰夫念  
佛三昧者大覺義宗之要旨也故三世諸佛行乎此

校訂重刊

淨土十勝論卷上

四

旧脱伴  
字今依  
古加

道已登無累解脫之王臺十方索多入乎茲門咸至  
住行向地之高料矣是即由非載永劫之萬善恒沙  
塵數之法門攝在六字之中而爾也靖邁法師藥師  
經疏云謂藥師如來名號功德是無分別智證如以  
成故言此是諸佛甚深所行難可信解比彼已爾此  
亦然也若有信男信女繞唱念一遍者則八萬塵勞  
迷軍卒黨今歸降百二十煩惱逆賊引伴今起走矣  
四重八重之群山隨風今飄去三障五障之衆海應  
波今銷滅矣茲流轉生死之業縛證解脫乎判那  
沉淪苦海之牽因成破壞於須臾加以四相有爲之

旧脱此  
字今依  
古加

妄風不賦自滅矣一代半滿之法財不求忽得之大  
凡六字尊號之功用難測矣所以一代之教主泥乎  
格量今只讚難可信之祕要十方之善逝滯乎校合  
今直稱叵思議之大法焉寔非四記之答所能記亦  
弗三支之量所能測者也若爾者小子豈得以啞羊  
之訥言而說其功力之哥羅分乎嗚呼六字尊號此  
火鑪乎五逆大罪乃銅鐵乎火鑪內之銅鐵豈不鎔  
乎名號前之巨罪焉弗消乎以若不得南護之神丹  
者繇奚成西方之大仙哉今在生死之水夕而已得  
嘉號之舩筏到岸之期在近行人尤欣慶焉又二六

妄情皆死生之桎梏矣。五住之結使悉夏臺之繫縛矣。桔槔雖多重無量尊號利刃能斷之者也。設雖臯惡破鏡之彙必聞迦陵法音囀唯是本盟持名之一行而已。若爾者誰道人弗珍敬之乎。孰學者不尊重之乎。問曰有何等義也。持念彌陀之名號之人獲得從上之勝益哉。答曰尊號一行之中由具足無量無邊之大功德而爾矣。且非門三千之頭角基公尊者詳此義曰諸佛願行成斯果名但能念號具包衆德故成大善不廢往生云。巖嶽三千之上首信公大師同詳上義曰因行果德自利利人內證外用依正二

古今  
印

自古兩  
本所出  
之祕釋  
文字頗  
多行脫  
今依現  
本祕釋  
訂正

報十方一切諸佛功德胎金兩部諸尊聖衆一代半滿大小衆典恆沙塵數無邊法門皆悉攝在六字之中是故稱名功德無盡云。有此等義故稱念之人能得無上大利而已。抑又顯宗曰南無阿彌陀佛密家言心利利不不不不不不六九雖殊其義全同矣。今須釋九字之能德以顯六字之靈用且覺鑲上人五輪九字祕釋云次九字九品往生門此門中有二一一句義門二字義門初句義門者所謂心利利不不不不不不於此九字略有五句第一心字有三義六三身義二歸命頂禮義三廣大供養義廣如守護經次

信五  
本師  
今對  
文等  
本師  
古師

三宇甘露義如十甘露次二字有六義一大威德義  
具六臂威德故二大威光義具遍照光明故三大威  
神義具神境通故四大威力義具六大威力故五大  
威猛義具速滅怨家德故六大威怒義具怒入地菩  
薩德故次二字又有六義一作佛義是心作佛得久  
來如始覺故二作業義來迎引接無間斷故三作用  
義有神用自在故四作念義迎十念衆生故五作定  
義入妙觀察智三摩地定故六作願義發六八大願  
故末後一字四字合成利字也摧破義破佛法  
怨家故能生義能生無量真如故恐怖義令恐天魔

淨土十勝論卷二

外道故文字義釋具用之乃至又云利字是行義本  
不生傍二點是淨除義能降伏四魔及一切苦廣釋  
如下如地生萬物利字大地出生六度萬行亦復如  
是地者堅固之義大菩提心堅固不退必結萬德果  
至利字金剛部阿闍主肝藏眼識所謂利字即是大  
日如來理法身自性清淨畢竟本不生不可得空大  
悲地輪種子金剛部曼荼羅也至山嶋大地從利字  
出生纒入此門則三大僧祇越一念之利字無量福  
智具三密之金剛至利字門者此字二合謂利字加  
入字染不可得義或神通不可得字出之利字化身

校訂重刊

淨土十勝論卷二

七



旧脱而  
字今依  
古加

之句無其驗者歎上學者等以三密大教之所談而  
比知十八本誓之玄極矣意鷄鳥少識也猶應聲而  
來矣木神無誓也亦隨音而響矣何況吾彌陀調御  
有應聲即現之本誓豈不倒影兮降臨哉吾大教典  
王有讚歎法子之金言胡弗動吻兮褒揚乎然則行  
者等須拋萬緣衆務唱六字佳號焉於戲天月不隔  
不現濁水大聖弗簡無感不應然今持名之行者感  
水月之昇降超弋下天鳥顯玄谷之應用過餌出淵  
魚若爾者誰不持念者乎已上明持名妙行之靈德  
竟抑捨乎正行取乎雜行似鑿垣墻而植蓬蒿也閣

旧脱者  
字今依  
古加

乎助業修乎正定如惡短褐愛金欄矣又當代見聞  
南北之學者不學淨教而獨恣測量願意猶如不入  
虎穴求虎子豈有得之乎然則衆賢等雖皆舉而勤  
念佛之妙行或住萬行隨一之解了而修之或住觀  
勝稱劣之僻執而行之故求者千萬得者一二也靜  
案他人心行之相其解了乖越譬如絆騏驥而望千  
里之行猶似檻猿猴而求巧捷之能豈得果遂邪古  
云螭蛄不羨大椿而欣然自得斥鴳不貴天池而榮  
願以足矣此自力修行之人泥滯今時難證之嶮隘  
而不入當代易往之捷徑之謂乎又意貯資糧過乎

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷二

住古作

旧脱矣  
字今依  
本加

曠路是淨土之行人也。之乎財產度乎嶮阻乃自力  
之修者矣。空住之與豐行其安否如何。已上明修雜  
助而不勤正定執難行而不取易行之失。訖問曰念  
佛修行心行之相其何如。乎答曰南華真經云聞以  
有翼飛者矣。未聞以無翼飛者也。聞以有知知者矣  
未聞以無知知者也。準之言之者無三心之知者全  
不可知覺王之別誓矣。無六字之翅者不可翔寶刹  
之大虛矣。經曰具三心者必生彼國。釋曰十聲一聲  
定得往生行者。留心而發得三心持念六字問曰安  
養往生心行之相貌已聞之。但其淺深厚薄之分齊

旧脱幽  
字今依  
道加  
印旧作  
官今依  
道改

亦復如何答曰夫六字持念之行人設雖無飲乎河  
水以思乎美醪射乎黃石以想乎猛虎之心若有不  
誦曲之心而内外相感者滅乎塵沙之罪軌詣乎金  
繩之淨土出乎衆苦之大聲坐乎樂邦之蓮臺必矣  
遊心安樂道云罪業雖多銷過朝陽之劫暗界趣雖  
幽阻通逾王印之開塞比夫不至真修體顯之高位  
而具地住以上之靈德不修禪那修行之方便而得  
無生法忍之大利大凡覺狂醉之徒驚長眠之子只  
局在尊號之一法焉可思議焉可思議問曰名號雖  
殊絕猶是言談域内也然諸法本無名字談話皆妄

想若爾者何，可唱虛妄名號，生無生寶國乎？答曰：絕言廢詮，猶屬權門，闡域文字，解脫正是真實直道也。淨名云：言說文字，即是解脫，無離文字說解脫也。又天王般若云：總持無文字，文字顯總持也。又法華云：佛種從緣起，是故說一乘為說佛慧，故今正是其時也。又三密大教，意專誦真言神咒，證得毗盧妙覺者，哉！抑恭白：諸方之道人而言，夫三界惡趣五蘊無常九品善處三輩常樂，孰不厭惡趣之與無常乎？誰弗欣善處之與常樂乎？智人省察焉，智人省察焉。因論生論，問曰：本願妙行是口業語聲，而非意身之二業。

七旧作九誤

旧脱有持等八字今依古及論加

放旧作施誤今依論改

然彌陀如說自定本願所被之根機而言，八方上下無央數塵刹世界三學無分之一切眾生也。依之言之者，機根是十方法界善惡凡夫所修，乃南無彌陀六字尊號分明者也。斯緯甚未審，大論第七云：眾生種種因緣得度不同，有禪定得度者，有光明觸身而得度者，有持戒說法得度者，譬如城有多門，入處各各至處不異，有人光明觸身而得度者，有若見光明若觸身不得度者，又大論三十四云：有佛為眾生說法，令得道者，有佛放無量光明，眾生遇之而得道者，有佛神通變化指示其心，而得道者，有佛但現色身。

按訂重刊

淨土十勝論卷二

十一

而得道者有佛遍身毛孔出衆妙香衆生聞之而得道者有佛以食與衆生令得道者有佛衆生但念而得道者<sub>也</sub>若依之觀之者寂寞香飯等諸世界一切衆生等全不可得唱念別願稱名之妙行何如答曰有人解曰彌陀覺王立稱名引業之本願者且就如此忍土聲作佛事之國土以立本誓而全不通餘塵得道之邦<sub>也</sub>或人解曰語業稱名之義廣通且身口意之三業也例如夫青丘太賢師釋妄語戒通三業曰如經乃至不見言見至身心妄語爲簡聲聞唯大妄語故言乃至或見聞等四言說中攝餘三故身妄

置此論者  
主引文  
決辭筆  
格也應  
知

語者無語動身心妄語者謂想倒等如於不見而起見想誑言不見雖稱於事以覆所知此即名爲以心妄語又如文殊問經出世戒品言若起妄語心犯波羅夷<sub>也</sub>也云有人解曰依密教之所談而言之者夫念誦者名語業稱唱之義然五種念誦之中三摩地在胸臍之中而味出語業之聲也若爾者彼無言香飯等諸世界一切衆生念佛往生之巨益猶入乎語業以攝而已云或人解曰五念皆彌陀本願之妙行故餘塵得生之人悉來念佛往生之本誓也若爾者

校訂重刊

淨土十勝論卷二

十二

俱旧作  
供誤  
襟旧作  
勝非

從上難勢被自遮者乎云云或人解曰設雖餘塵得道  
之人猶可名來佛本願往生淨土之彙所以者何稱  
名以外萬行亦是如來因位本願之妙行故也云云今  
謂此等五義俱宜胸襟之浮詞未會別願之玄旨焉  
先挫第一之義曰夫吾彌陀大士法藏沙門之昔住  
乎極愛一子之高位發乎大悲闡提之堅誓被催平  
等之大悲普攝一切之群類豈有選捨偏頗之局情  
哉逞得此大道理之上亦依了義大乘依文判義之  
論說而詳十方衆生乃至十念之願文全母能別之  
詞應知周指一切六合無央數佛國土之衆生而言

十方衆生稱我名號也此義在文分明得理炳焉者  
也若爾者焉云慈父覺王發起不平局分之小願而  
取聲作佛事之國土哉若如爾所言者忽為大悲無  
偏之如來有不平狹劣之小心亦為辱平等撫育之  
悲母矣又如來若不以五塵得脫之諸國而為本願  
所被之當機者如夫壽命無量之願云除其本願修  
短自在必至補處之誓言除其本願自在所化等亦  
應第十八願曰唯除餘塵得道之國也然本願既無  
唯除之言末學焉存局分之義且善能自量矣次沮  
第二第三之兩解曰夫衆生根性萬差故六塵得道

字 旧脱之

於旧作  
就今依  
古

區別也。今焉妄以餘塵得人之漢而強為口音解脫之類乎。太為自由矣。次第四之義是三論宗定兼已講迴隱遁後名之所立也。此立義亦有過失。夫五念本願之義背文違義故也。次第五之義九品寺覺明上人之所立也。此義亦乖角。衆文違背道理故不足依用矣。於中今就第十八之一願以為論談之時引第二十願以成義勢。故問答乖越其義更不成立焉。譬如欲證白鷺之色而引黑鷓欲證玄鳥之體而引黃鷄相似也。一笑比興一笑比興問曰第二第四兩義之不同如何答曰第二之解是三輪之修行皆名稱

名矣。第四之義乃三業之所修通號念佛是其二義之差殊而已。問曰稱名之與念佛異語一致如何成其異耶。答曰第二之義以三業所修而束名稱名。第四之義稱名口念佛矣。觀念意念念佛等而更莫革其名。是其第二第四之不同也。問曰第四第五二義不同如何答曰第四就第十八之願而狹立五念本願之義以成其義。第五就第二十之願而廣存萬行本願之旨以致會通而已。倩案從上五解有進退兩難然則匡以名者宿長老之妙義者歟。問曰上來五義實未出難勢之闡域論主獨存何妙義哉。答曰有一

旧脱世  
字今依  
止加

箇之妙解若來吾具語夫六塵各別得道且約其土  
大分以爲論是卽一往也若約小分以論之者傍正  
雖異各各之土皆可通有六塵得道之者也例如雖  
約忍土大都或判此土入者不假餘塵或釋此土耳  
根利故偏用聲塵亦此國土兼有見相聞香等得益  
也所謂摩訶止觀第一云觀佛相好發心者若見如  
來父母生身身相最著明了得處輝麗灼爍毘首羯  
磨所不能作勝轉輪王相好纏絡世間希有天上天  
下無如佛十方世界亦無比願我得佛齊聖法王我  
度衆生無數無央是爲見應佛相好上求下化發菩

旧脱好  
字今依  
止加

提心若見如來知如來無如來若見相好知相好非  
相好如來及相好皆如虛空中無佛况復相好見  
如來非如來卽見如來見相非相卽見諸相願我得  
佛齊聖法王我度衆生無數無央是爲見勝應相好  
上求下化發菩提心若見如來身相一切塵所不現  
如明淨鏡觀衆色像一一相好凡聖不得其邊梵天  
不見其頂自連不窮其聲論云無形第一體非莊嚴  
莊嚴願我得佛齊聖法王是爲見報佛相好上求下  
化發菩提心若見如來知如來智深達罪福相徧照  
於十方微妙淨法身具相三十二一一相好卽是實

校訂重刊

淨土十勝論卷二

十五

北  
今  
於

觀  
誤  
觀  
誤

法  
種  
舊  
種  
舊  
種  
誤

或  
見  
等  
五  
字  
舊  
脫  
之  
今  
依  
本  
訂  
正

相實相法界具足無減願我得佛齊聖法王是為見  
法佛相好上求下化發菩提心云又同第一明十種  
發心謂其文云諸經明種種發菩提心或言推種種  
理發菩提心或觀佛種種相發菩提心或觀種種神  
通或聞種種法或遊種種土或觀種種衆或見修種  
種行或見法種種滅或見種種過或見他受種種苦  
而發菩提心畧舉十種為首廣說云文廣故於是不  
載欲知之見又淨名下云上方界分過四十恆河沙  
佛土有國名衆香佛號香積今現在其國香氣比於  
十方諸佛世界人天之香最為第一至佛言甚大一

淨土十勝論卷二

俱  
下  
舊  
有  
來  
字  
所

上  
字  
下  
舊  
有  
時  
字  
所

安  
下  
舊  
有  
穩  
字  
所

切十方皆遣化往施作佛事饒益衆生於是香積如  
來以衆香鉢盛滿香飯與化菩薩到化菩薩既受鉢  
飯與彼九百萬菩薩俱承佛威神及維摩詰力於彼  
世界忽然不現須臾之間至維摩詰舍時維摩詰即  
化作九百萬獅子之座嚴好如前諸菩薩皆坐其上  
化菩薩以滿鉢香飯與維摩詰飯香普熏毗耶離城  
及三千大千世界時毘耶離婆羅門居士等聞是香  
氣身意快然歎未曾有到維摩詰語舍利弗等諸大  
聲聞仁者可食如來甘露味飯大悲所熏無以限量  
至其諸菩薩聲聞天人食此飯者身安快樂譬如一

校訂重刊

淨土十勝論卷二

十六

日脫樂  
字今依  
經加  
是旧作  
皆誤

切樂莊嚴國諸菩薩也。比淨名疏第十云。但從勝者為正。其餘是傍。比同妙記云。此土尚有光明為正。何況餘土。正用光明。比私志記。中有從正從多之詳判。者是意也。玄文第八云。三塵為經。六塵為經。云又圓宗。大師判。雨華動地之時。有種熟脫之巨益矣。見此等經釋之現文。吾堪忍世界。亦有餘塵得道之一類矣。是即眾生之根性萬差。諸佛之化儀不同之故也。準之思。彼餘土亦有聲塵得入之一類有焉。不可哉。此土音聲作佛事。餘國五塵為設化者。斯是約土俗以為定矣。其實通宜。六塵其異只是多少。傍正也。若

淨土十勝節論卷上

催古作  
推

爾者設雖為餘塵得道之國。其國土之中。若有彌陀本願有緣之一類者。其土化主必當令教示其人。而唱稱口業尊號也。卓拔高識之大智人。可知矣。有人潤色。此義而曰。有諸佛咨嗟之本誓。故設雖餘塵得道之國。土必說持名即往之法要者也。云又解設雖餘塵得道。國土全闕聲教。解脫之巨益。於西方淨土一種教行者。其教主能口音陳唱名。句文身厥。徒弟亦耳根聽聞語業稱名。所以者何。被召眾聖稱揚。我不作佛之別盟。故所催唱念我名。不取正覺之別願。故也。此是非語。其國土習俗。只是言厥別途。一化而

校訂重刊

淨土十勝節論卷上

十七

舊脫言  
字今依  
古加

已言此旨例定力願力唯識不判之別論而知之矣  
又準殘業延命非是通漫之詳簡而思之矣因問曰  
餘塵得道國土有諸行往生之人耶答曰有之所謂  
雖無披讀經典持誦明妃等口輪修行往生淨土之  
義有諸餘萬行往生之彙必矣所以然既有見相觸  
光入聖得果之上悉豈無覩相觸光即往安樂之中  
悉耶故曰也智人應知之矣或可聲塵得道國之人  
全不用餘塵而為下種得脫之良因亦五塵得脫國  
之人變弗用聲塵而為下種得脫之勝因但若有餘  
塵得道國土之中有彌陀繫屬之人應當持尊號而

淨土十勝節論卷二

得往生之一類者須借娑婆世界之音聲以唱彌陀  
本願之名號也例如夫汎借起之三識智人可知矣  
問曰已聞寂寞香飯等一切衆生皆來稱名往生之  
本願而得西方往生之巨益矣又依毘曇性相而觀  
之者二禪已上無尋伺故無言語矣四空處有四蘊  
而無色蘊矣若爾者色界十四五天無色四空處衆  
生者皆非稱名往生當機歟如何答曰忍土三界群  
類皆是稱名往生之當機也但至毘曇性相者是小  
乘一途之所談而未必行門通同之妙判也請問之  
曰夫言無色有身者涅槃妙典之直說小門一師之

校訂重刊

淨土十勝節論卷二

十八

俱旧作  
但誤今  
依燈改  
别下日  
有解字  
誤

定判也。矧又非無定果所變之色者哉。言二禪已上  
有言語者且法華第一云娑婆世界主梵天王尸棄  
大梵光明等。比天台大師釋等字曰等取三四禪云  
仁王上云作第四禪大靜天王。比了義燈云又解通  
上若上不得作下地善業四靜慮王俱受別脫。豈許  
無記心得戒耶。既許善心方始得戒。故於上地得有  
語業多由尋伺未必一切皆尋伺起。比若爾者上二  
界諸天等皆持佛名。詣安養有何相違乎。學者可知  
焉。已上明一切六合無量衆生等皆持六字尊號而  
詣九品淨刹。竟又問曰康存歸嚮之人持無量遍數

鶴林迴心之彙唱十念佛名。就此等行者如何可勘  
定引滿二業之相貌乎。答曰若依毘曇性相判五逆  
感果之相而言初是引業後是滿業而言之者以最  
初一稱以為引業以二念已去以為滿業也。若依他  
部論說詳引滿二業之義而云多業引一生一業通  
引滿而論之者自最初一唱至無後念佛皆成引業  
悉成滿業也。問曰二解之中以何為正哉。答曰願文  
莫甄別之言故且依論文而致兩解其實叵知矣。問  
曰斯事寔難一決但論主密意其如何答曰小子愚  
存以後義而為正矣。問曰其意奈何答曰是即所以

校訂重刊

淨土十勝論卷二

十九

谷旧作  
穴不是

順經教解釋之文相也。如何順者。彌陀本願誓稱我  
名號乃至十念釋尊說教。宣具足十念即得往生。宗  
師解釋判存終念佛定得往生。靜案三祖俱說具足  
十念即得往生。降文相起盡正見乎自最初之一稱  
至終焉之唱念皆悉成引業。所以然者三聖之言一  
轍而無能別之說故也。亦從初至終之妙行成九品  
之增進二轉之資糧者歟。此等詳評依多業引一生  
一業通引滿之論文而勘定之而已。來賢著眼乎三  
祖之直語而看取之矣。黑谷祖師亦存此義。學者自  
知矣。於觀夫遊金谷者。緯乎驕佚而空。晚仄甕牖者。

旧脫乎  
字

感乎窮困而徒明若不持佛名出要焉。貯矣。黑業隨  
日。今累黃泉將時。今競六合善逝為之灑哀淚乎。冥  
空護法諸天所以示憫色乎。幽巷誰道人。不惶怖之  
邪。孰學者弗慙耻之耶。行者須隨分暨勤之勵。已暨  
行之而已。問曰。以迴心持念最初一聲決定成熟。往  
生引業必得解脫。生死者行人終焉之時。何無如入  
禪定之相。沒雨華光明之瑞哉。若不奇瑞顯現。何以  
知決定往生乎。答曰。或先達云。念佛之行者。設雖至  
身壞命終之時。而狂妄顛倒。必應當得決定往生之  
巨益也。云或先達云。設雖持名之行人。若曼鶴林命

校訂重刊

淨土十勝論卷二

二十

旧脱有字今依古加

終之期苦受來迫而不身心安恬。把定決定即詣之人矣。云今謂此之兩解俱不宜也。子等早往矣。夫若如初解者似忘身心無苦身心快樂之義。故隨太過之失矣。若如次解者不分死病二苦墜隨三途之相故招太減之過也。今勘判中樣之道理以撥却學者之泥滯所謂若有西方行者等直持尊號願行相資至終焉之時等起不變得繩不斷必有感降定得往生也。問曰若爾者盍如入甚深楞嚴之三昧乎。亦焉無雨華音樂之兆瑞乎。答曰必有也。抑君不知經說之指歸致僻謬之邪難今正問君夫經釋之文舉

榮旧作榮誤

聖衆臨蓬室之窓。奇雲縈禪房之軒。音樂奏蒼天之。上妙華積松門之庭。光明滿室。金臺承趺等諸奇瑞。為是說傍人之所見。將為明行者之獨感。時問者緘口而不言。小子乘勝而曰。以君上問曰。如住三昧之相。十之無一二。兩華音樂之瑞。百之無三五。若爾者。把定決定往生之人。而推之者。方聞得經之所舉。諸非瑞等。皆約傍人之所見。以明之。此是見經文之裏。見道理之尤者。也是盜跖再來。平達多重生。乎抑未審也。今正取秦鑑。以照君迷闇。夫經論解釋等之中。明往生先非正。是約行者之所見。以舉勸之。而非

校訂重刊

淨土十勝論卷二

二十一

餘也。若爾者何就看病人善知識等諸傍人所見有無以論行者往生之得不乎。宛如北轅適楚猶似後步進前相背萬萬也。若言如住三摩地兩曼荼羅華等諸勝緣勝境只是行者密證內感而非餘類外見通感者何。應以他人未見而定行者生不哉。法華曰唯獨自明了餘人所不見云。抑又匪止。聖衆現前蓮臺來迎之義而已。約行者之獨見以說之。又獄苦來逼火車相現等之事皆是宜惡人所見之邊而非餘也。昔彼人云此事寔然與但諸和裏大漢往生傳等中正出傍人所見之靈瑞。又當時見聞八荒四瀆現

有傍人或聞萬種音樂乎。盡虛空界或見五色瑞雲乎。西山嶺峯斯事奈如答曰。此是別途感應而非經論意矣。有緣之者見聞之無緣之者不知之。若爲應見而宜之人令見聞之若爲應聞而不宜之類。俾隱密之見之與不見聞之與不聞皆是冥衆善巧也。例如夫雙林涅槃時會之衆學者勿怪矣。問曰傍人之所見聞奇雲音樂者視聽孰人之所作乎。答曰此是欲色諸天所作而非西方聖衆之所奏樂音也。言行者等應爭以凡身有漏之六根見聞淨刹無漏之境。眼哉。夫十號沒陀進止往來則必梵天捧寶蓋而陪

後帝釋資王履而躡前矣。梵眾梵輔翼從。大梵天王  
四天四部輔伏。釋提桓因。此等諸天。遍身常發奇香。  
手口恒作妙樂。傍人所見聞之事。皆是諸天所作也。  
復次欲令設雖傍人依他力加被。而見聞界外無漏  
之境界。有何不可乎。云曰敢問之曰。傍人所見雖有  
二義。於行者所感者。應當二俱見聞之者也。往生當  
機。故彼此界內。故問曰。設雖所感境界。正宣行者密  
感。而非餘行人往生之時。必當心憂。悉除身苦。皆去  
身心俱恬怕。而得往生。然今見聞諸方。設雖名號持  
者。偃卧不定。手把虛空。舌舐其唇。遍身流汗。然依守

護經而觀之者。此是隨在三途之惡相。若爾者。焉治  
定。必生彼國之人哉。答曰。除大聖世尊以外。皆有疾  
病。苦及以斷末摩水等之重苦。何況底極。廝下凡夫  
臨終之時。豈無此二苦耶。若受此二苦者。偃卧不定。  
白汗流出。愁歎苦聲。滿室者。歟。雖然。於定往生定業  
於最初一念不改。得繩等起。於末後意心之行者者。  
決定當得往生。極樂若得往生。三途苦相。豈容現前  
哉。依之言之者。念佛行者。終焉苦惱。只是死病二苦。  
而非獄苦來逼而已。問曰。古今明哲。皆曰。誰曰。哉。念  
佛行者。定無死病二苦。設雖定生之人。必依此二苦。

身壞命終也。但若近正命終之期者，二苦俱去，身心同安。歎若與苦俱終，尤可怪之者哉。如何答此問，非也。夫就人命終有頓漸，二相若頓命終之人者，與苦聲俱終，有何相違。諸問曰：往生之人，必感聖迎。大小三典，文分明。經說來迎之勝用，云慈悲加祐，令心不亂。又說以見我故，離諸障礙。若爾者，豈不住正念而身心安泰乎。答曰：此事已上明之。何重問之乎。經宣行者之內心，苦明病人之外相，正念之與苦相，其義霄壤懸隔，不可雷同矣。康存之日，苦與正念，其相大各別。學者自知矣。設又與苦念俱終，等起不變者。

定得往生也。是則由所以往生，依行業而不由苦念也。問曰：比日多見有六識分明之人，及終日不念佛，或經二時三時，或隔一日一夜，此是由何而爾哉。答曰：設雖意念正，存依風大早去，爾歎問曰：豈性相不云乎。惡人風大先去，故有大苦善人地水先去，故無苦。惠持名之人，豈非善人若爾者，所答失文理。如何答曰：性相自是一途，不可關一切。矧又念佛行者，多是下輩下行下根人，風大先去，有何不可。且抑五眼六神通十力四無畏大悲三念住十八不共法等，是大聖所具別德也。若不具五眼中天眼六通中天眼。

任住古作

通及以十力之中第九死生智力等爭知衆生此死  
生彼之相乎然今住凡情邪念忝詳判得繩不斷行  
者往生得不之相尤所不應也應早翻自由之邪判  
以生應法之正信者也大都見聞諸方學者之談話  
於康存迴心之人或判往生乎臨終之微苦或定出  
離乎鶴林之外瑞又取即詣於身壞十念又知定生  
於最後端坐生如是解之人雖是年長而學少雖是  
學久而解短庸輩也夫康存所唱稱名之與終焉持  
誦念佛其所行體齊無二也若鶴林稱名決定往生  
正因者平常念佛亦定得即詣之直業矣若平生念

佛不定者沒期持念亦出離未定也若爾者勿起於  
同一稱名以平生持念以為不定以末後稱名以為  
治定之邊見矣按平生不定臨終決定者此是庸輩  
之浮詞全不關釋典之明文靜慮案深玄定知教意  
歟祖師上人曰平生念佛臨終念佛全同無異設雖  
作平生念佛之想頓死者即是臨終之念佛也設雖  
作臨終稱名之思命延者即為平生之持念也已上  
鈔所判分明行者莫謂平生念佛是不定往生終焉  
稱名乃決定即詣矣彼人反難曰我凡夫而不具十  
力君異生而無死生智若爾者何沮人存我乎答曰

我或依聖教量而為語矣。或依大道理而為判矣。言其道理者等起不變得繩不斷之大道理也。言其聖教量者若不生者不取正覺之聖教量也。彼人云我亦依二義以立義矣。小子尋曰。今正見聞之矣。彼人面有陸梁氣。語無一文理焉。夫所詮成立從上之義。人褊最初迴心之一念妙業。妄執臨終仰賴之一文而已。迷等起得繩之性相知當代所修之念佛而已。此等之人皆非大乘修妬路之達士。亦非小大性相之學者。更無所名也。唯捕雀掩目盜鈴掩耳庸愚也。若云如爾者賞後念之德。忘前念之功者也。若爾者

百二十年中。日日時時所作皆徒施。更無所得矣。黑谷上人書與空阿大德法語云。正念之時稱名積功。設臨終雖不稱名念佛。決定往生之由。見群疑論云。此是豫折及終焉之時。不念佛者不得往生之邪執而已。正平九年十二月六日於天王寺瓦堂。予正得而巳。上人御自筆書。隨喜渴仰無極。所以為後進。續之於此學者。大凡案如來本願之意者。初念後念俱思察思察。攝之矣。有苦無苦同迎之矣。若爾者行者等堅最初引業之決心。信得繩不斷之性相。以破多載之漆桶。散累年之癡迷矣。執者聞之。服膺而去矣。曰敢問之。曰父師光公和尚為挫一類執者。不分病苦死苦及

淨土十勝論卷一  
以獄苦來逼而直爾建立狂妄往生之義且以別意  
作如是說其實全不遮與病死二苦俱終之人定得  
往生此是文外口授也欲知來學矣抑蒙倭漢九師  
靈誥立從上一科法門以示中華邊夷之學者無繩  
自縛之執者未曾服膺焉過而能改之智人嗚舌感  
歎焉篇成行于世已兩三祀或時得祖師然公和尚  
遺典以始知諸聖靈誥符契上人定判矣如何符合  
曰或人問曰我常祈念終焉安樂少病少惱起居輕  
利正念現前之事此義如何上人答曰設雖祈願成  
就而鶴林無風瘴一切之衆生等未必大聖世尊非

三界特尊故必受斷末摩大苦惱其苦惱爲體過百  
千劔矛碎骨起無量毒箭入體雖有眼目不能見色  
雖有舌根不及言語喘氣麤出喉舌乾焦不能下水  
筋脈斷絕刀風解形支節舒緩機關止廢不能動轉  
舉體酸痛如是大苦受不可說盡於八苦中自餘七  
苦設雖有遁免至斷末摩一苦者更無免脫所以設  
雖厭乎穢土欣乎淨土信乎別願唱乎名號之行者  
必應值此苦患設大苦難忍故悶絕而呼吸永不通  
依彌陀覺王護念救濟必住正念往生淨土夫魂識  
去冥界疾過斬系髮之頃凡夫外見難定其相唯如

印旧作仰非  
與下旧有矣字  
今依古删改

來與行者乃能知之而已加以終焉之時三種愛心  
發現四種魔障競來令行者而失正念此等諸障唯  
善知識之力而已回撥却之故阿彌陀如來不捨本  
願與衆來現能調伏諸障而引導西方可憑以見我  
故離諸障礙即便捨身來生我界之金言可仰佛恐  
四魔佛陀迎來諸邪業繫無能礙者之高判和為漢  
夫見今此縑緗隨喜之淚下是數行亦渴仰之志動  
乃且千寔是即詣券契亦是直往印信也謹靜按書  
意既曰與死苦悶絕命終豈有命終以前死苦止息  
哉又曰佛與行者乃能知之寧外人之所知居此之

條旧作修誤今依古

兩條行人心鏡長夜巨燈可仰可賴矣然世人皆見  
終者相貌而斷往生得而已學者未佛若非佛者  
全不可得十力五眼六神通等若無死生智力天眼  
智通者焉知見衆生此死生彼之相乎若以之語之  
者世人評判者正是衆盲辨象體諸瞽陳乳色之謂  
也然則是無利語是無益語是無義語是無記語而  
已可慎可慎矣請問之曰從上所引上人法語人皆  
知之汝胡不見乎匪啻小子獨得之亦知恩院別當  
法印大和尚位舜昌得之而為祖師行狀畫圖之詞  
也問曰得上人法語以為潤色所立義之丹青者吾

子旧作師非

校訂重刊

淨土十勝論卷二

二十八

又得上人遺典舉出之以挫折君立義所謂吾祖上人所書淨土宗畧鈔云夫眞實有往生西方志之人深憑阿彌陀如來之本誓厭乎穢土唱乎名號臨命終時全不可現惡相其上如來來迎正是爲令行者而住正念也人皆不會此意而妄計曰行者自安住正念唱念尊號之時彌陀覺王始降臨影現云云如此之人不信彌陀如來別意弘願之大利致背牟尼薄伽三部洪典之明文庸愚邪類也所以者何夫應行者平日念佛之功力而彌陀聖衆必來迎者也拜九品教主見恆沙聖衆之時卽心不顛倒安住正念所

千非

聽非  
聽作

以稱讚淨土經說慈悲加祐令心不亂乃凡本自欣求淨土稱念名號之人者未必有臨終善惡之沙汰者也若聖衆來迎一定者臨終正念決定一切西方行者等深住此心勿懷猶豫矣云此語散乎處處不遺縷說矧亦君所引證法語中正宜依如來護持之力得安住正念之益云以之觀之者君所立苦切狂妄決定往生之義更不成立者如何答曰於子何拙哉於子何拙哉而若擡師曠之聰耳以聞此說借顏淵之懿心以領此義開離婁之明眼以看此論者不致如茲左道之繆難矣吾豈上來往往不云乎苦

按訂重刊

淨土十勝論卷二

三十九

旧脱也  
字今依  
古加

受逼迫是終者之外相正念現前迺行人之內心矣  
若爾者而所引備之文證正是潤色小子所立行者  
命終內心正念之義而已然今欲出此文以沮論主  
立義譬如以天為地以夏為冬也學者自量矣學者  
自量矣抑當章之起元是為折世人等無死生智力  
天眼智通而見病人終焉之外相以勘判其往生得  
不也卓拔高識智人會得此玄妙而學知茲論文若  
讀得透徹自有無窮之滋味歟若有愚笨之彙而堅  
古執此是十萬八千而已問曰夫現其人前是慈父  
彌陀氏本誓也離諸障礙乃悲母能仁氏之誠言也

之旧作  
立非今  
依古

以之觀之者決定往生之人身壞命終之時全不可  
有苦受逼迫乎若爾者所立之趣何如答曰欣求西  
方之行者未必大聖世尊豈得無斷末摩之大苦哉  
但至以見我故離諸障礙之文者夫意憂苦二受之  
與留難障礙其相已各別焉引彼折之哉如何各別  
謂憂苦是病死二苦也障礙乃四魔三愛等也學者  
莫混淆矣又設雖以二苦而攝諸障礙以詳判其義  
有何違越乎問曰其義如何答曰由行者見佛有早  
晚而爾也問曰何是依見佛聖衆遲疾而有有障無  
障不同之義哉答曰至將命終位即有其二一明了

與旧作  
乍誤今  
依古

位二自體愛位初明了位亦有其二初六識俱現前  
次唯意識緣境於初六識明了位而拜三尊來迎觀  
九品聖衆之人於此位中蒙以見我故離諸障礙之  
巨益如夫懷玉禪師合十指道生法師頌四句者是  
其類也此等人者二苦微薄四魔削跡終焉無苦安  
住正念不能左右矣次於自體愛位拜聖衆來現之  
人此是微細意識意見故傍人不知其心中唯佛與  
行者知其正念見佛而已又有一類應有過將正二  
命終之位至往生中有之初見佛色身衆相具足此  
人與二苦而命終所以然者於將正位未見佛故而

旧脫而  
字今依  
古

已設雖與二苦而問絕命終決定往生何以得知三  
心成就故得繩不絕故等起不變故也問曰君約行  
者眼見及以意見以成立見佛得益之義吾反而以  
取義何是自他背反之義謂夫聖衆來迎正是自將  
命終位若爾者或行者眼見二見或二見俱無應同  
名見佛矣所以者何應當以來迎而名見佛故也何  
以聖衆來現名行者見佛者其例非一旦法華第二  
說長者窮子見不見之相曰爾時窮子傭賃展轉遇  
到父舍住立門側遙見其父踞獅子牀至窮子見父  
有大力勢比圓宗大師受之而曰機中潛密具有此

到旧作  
至非今  
依經本

校訂重刊

淨土十勝論卷二

三十一

經非本

印金

事非是顯對見勝應身也。此是雖非眼見非意見。經文或約如來長者之見。或約真有此事之義。以說遙見其父窮子見父也。準彼思之者。今言以見我故離諸障礙。未必指行者眼意。二見只是指聖眾來現。以謂見佛相好。平若爾者。爭有苦死之人哉。如何答曰。夫君雖多言非文。非義既曰以見我故。若非眼意。二見者何。云如此乎。君會言雖非行者。二見海會聖眾。臨松門戶護持行人。六八願王入蓬室中。加被行者。故正命終爾前。二苦早除。五內速穩者。此義不然矣。或宣無量壽佛化身無數常來至此行人之所。或判

淨土十勝論卷二

佛旧作  
憶非今  
依古及  
釋文意

人地

眾生念佛。佛念眾生。彼此三業不相捨離。是明行者平生感應之相也。雖然二魔猶侵。六苦老病求常逼以之。而知行者終焉。雖聖眾來迎。若無眼意。二見不可預離諸障礙之巨益者。歟。有以見我故之因故也。此義問。因明學者而知其義趣矣。抑又就而所引來法華一文而思之。二來未見長者尊特。故未有聞法修習入聖得果之益。準彼而知。今設雖聖眾來現。若行者等未覩見之者。豈有除二苦諸障。諸請問之曰。準彼有擬宜之益等。而語之者。今亦有微微之益乎。今言以見我故離諸障礙者。約四魔不伺短。三愛悉

校訂重刊

淨土十勝論卷二

三五

舊脫有  
字今依  
古  
人誤  
入旧作

除却二苦消滅業障不礙等一切大利益以為言也。學者莫彼此混一以取義矣。問曰上言中有見佛者其義如何答曰夫一切衆生生在中有之時諸佛如來現其中有人前種種安慰為演說妙法教令修習出離諸有矣。匪止總蒙他佛教化以稟教入聖。又有別修習西方白業以往生極樂之人若爾者爾前心行具足之行人於中有位始拜願王聖容有何不應哉。難曰若中有一七中有七七之義若又生緣未合中有恆存之義其時分長故諸佛教化衆生得脫於義而無相違然今行者往生捷疾頓速或如念頃或

舊脫謂  
字今依  
古

如彈指豈有於此頃而覩見聖衆乎。答曰見佛聞法利益廣通長短時分若爾者於低頭禮佛在此國舉頭已入彌陀界之中聞拜彌陀尊容詣西方寶刹有何疑怪且問曰於本有見佛行人之與中有見佛行者而論其乘寶蓮臺之先後者其義相如何答曰二人來臺同是捨本有之身至中有之生初刹那也何言也。謂觀經曰爾時彼佛即遣化佛化觀世音化大勢至至行者前讚言善男子汝稱佛名故諸罪消滅我來迎汝作是語已行者即見化佛光明遍滿其室見已歡喜即便命終來寶蓮華隨化佛後生寶池中

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷上

三十三

稱旧作

旧脱示  
字是字  
今依古  
補人

已慈氏所說瑜伽第一云死生同時如稱兩頭低昂  
時等也夫以經合論而詳勘其義趣二人俱於捨本  
至中時而始乘金臺而已問曰既有見佛早晚豈無  
乘臺先後哉如何答曰此問不類也經說行者即見  
化佛光明是即顯將命終位明了位自體愛二位見  
佛來迎也次言即便命終者即指正命終一刹那也  
言乘寶蓮華者亦指捨本至中坐寶金臺之位也三  
句相生以示別別位智人看得矣次論文言死生同  
時者所言死者是死有一刹那也所言生者乃中有  
初刹那也經既有命終乘臺之文應知命終刹那之

後必端坐觀音所持之寶臺焉此義載文分明得理  
揭焉者也若爾者而勿謂有見佛遲疾者亦有乘臺  
先後卓拔智者自量卓拔智者自量問曰或曰本有  
將命終之時寄身於金臺或曰死有一刹那之頃託  
趺於寶蓮有何違越而頻訖而存中有乘臺之義哉  
答曰若本有若死有二有雖殊猶是流轉穢身豈容  
有得以污穢之脚跟而踐清淨之華臺耶道理必然  
智人省察矣請問之曰性相既曰此一業因故如當  
本有形一業引之故自業成就之人如當形之故五  
蘊清淨之輩若爾者足直爾踐寶臺身疾速託聖掌

過誤今依古

尤得其義。學者自量矣。請問之曰。群疑論第二云。生彼淨土。福德力勝。雖是中陰來華。往生不同。穢土中陰。無華。此學者可見焉。今曰。一切往生人而言。夫叵。復今值難。聆今聆是。行也。若不修。泣血我獨胡。益祀不我與。時邁齒耆。詎快意於一旦。將受苦於永劫。聖墳八萬一言。以蔽曰。善行之法。以有緣為最。行以進趣為義。速順此聖言。專麟其愚。瞻老子曰。善行者。無轍跡。河上公章句曰。善行道者。求之於身。不下堂。不出門。故無轍跡也。道士治身。其勤如之。佛法內人。豈不耻耶。若無為空過者。定有悔。設雖悲悔。則噬臍。叵

用旧及古作角恐誤也

曼矣。勉之。抑小子誌。與苦悶絕。狂荒往生中。有見佛蓮華化生等之義。趣或味道。君子一人來。謂先相從上。草菓之本。時披覽于再于三。即翫其真味。平節用之處。為之撫掌。繫節感服焉。問曰。若言初念成熟。決定引業中。後不變等。起得繩。故預決定往生之巨益者。設雖迴心念佛以後。造作四重八重五無間等之大罪業。前念大利全存。必得往生。與將又由後重罪消滅前念功德而失往生大利。與如何答。曰。或曰。諸餘行業滅。不定念佛一善。不冒為大小後惡之所滅。功德存生。故決定往生。觀佛經泥團浮金之譬說。

足以為誠證矣。云或曰設雖本願名號之功德必為後五無間等重罪之所消除大善已消除故不得順次之往生但汎爾十惡等諸罪全不滅前念之大利矣。云今謂二俱不然也。如初解者大悲背華嚴遺教大智度論等眾典之現文又不存抑止門之意故尤招大過之過者也。如次解者或背三昧法王大利無上之誠說。是或求若不生者不取正覺之本誓。是或又為具足三心念佛行者有不生之一類。是又似忘攝取門之意。故唯專隨大減之失者也。難曰宗家高判云二河者即喻眾生貪愛如水瞋憎如火也。言中

淨土十勝箋節論卷二

間白道四五寸者即喻眾生貪瞋煩惱中能生清淨願往生心也。乃由貪瞋強故即喻如水火善心微弱。喻如白道又水波常濕道者即喻愛心常起能染汚善心也。又火燄常燒道者即喻瞋嫌之心能燒功德之寶財也。言人行道上直向西者即喻迴諸行業直向西方也。到今信順二尊之意不顧水火二河念念無遺來彼願力之道捨命已後得生彼國與佛相見慶喜何極也。比又四祖感大師詳判曰經曰一念瞋心障百千法門又言瞋恚之害破諸善法却功德賊無過瞋恚其人雖有已前觀行念佛等善皆為瞋恚

無非  
來由  
非全  
言又  
賦下  
印

淨土  
十勝  
箋節  
論

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷二

三十六

知下旧  
有又字  
非今依  
論刪  
乘旧作  
垂非

窺旧作  
窮  
遠旧作  
遂誤今  
依古改

所損不得往生。到故知善惡相違。更互相滅。如一生  
修善能感善趣。垂終失念。起諸惡業。遂滅生來一切  
善品。乘此後惡。即落三途。此文相炳焉。不能按難。然  
今焉背三昧證者之兩判。以立末學不肖之一義。哉  
答曰。仁者但誦兩師解釋之文而已。未窺二哲詳勘  
之玄邃也。先就疏第四詳判。自他酬酢。夫言中路白  
道者是。即詣之心行。其廣四五寸。從東岸至西岸。不  
斷。是等起不變得繩不斬之相貌也。言火能燒水。常  
濕者。傳說此喻三毒五蓋等諸煩惱。乃至一切重重  
罪惡等。令無上大利之功德。少分減少也。豈容以減

淨土十勝論卷二

淨土十勝論卷二

少而為悉滅。以夷路而為絕道。哉。著眼看取文意。矣  
能燒法財者。功德少減之意也。白道不絕者。心行不  
失之義也。若讀得透徹。自有無窮之滋味。與設雖念  
佛以後。造四重五逆等巨業。若非退者。定來白道。當  
得往生者也。若以三心義之所判。而為功德永滅。失  
往生大益之援據者。文之與義。乖角如枘鑿。不似如  
引弦也。學者自量矣。次至四祖感公所判者。或是師  
資違反之一失乎。或又寄在性相之密說乎。或人曰  
餘行為惡業之所滅。念佛不為罪障之所除。但至疏  
第四詳解釋之文。相言人行道上。直向西者。喻迴諸

校訂重刊

淨土十勝論卷二

三十七

豈旧古  
並同按  
應是若  
字  
旧脱言  
字今依  
古加

行業直向西方也。以之觀之者，言能燒法財者，且約諸行之邊，以為語，非關念佛之大善而已。云此解不然，文無甄別，直爾言濕燒然，今何成立。二行強要滅不差別之義乎。豈論藏不云乎。義有異者，皆別說之。豈無別說定與彼同矣。依之言之者，所立之義，忽為胸襟之浮詞矣。問曰：以念佛不滅義，而翻重逆巨惡而言之者，應言巨重惡業亦不為念佛之所除滅。如何答曰：此難不類也。夫言念佛誦經業障消除者，總一代之通判別，三部誠言也。學者勿怪矣。何故。爾謂依功德真實罪障虛妄爾。且註集二家俱曰：云何在

旧脱若  
字今依  
古加

心彼造罪人自依止，虛妄顛倒見生。此十念者，依善知識方便安慰，聞實相法，生一實一虛，豈得相比。云何在。緣彼造罪人自依止，妄想心依，煩惱虛妄果報。眾生生此十念者，依止無上信心，依阿彌陀如來方便莊嚴，真實清淨無量功德名號，生按量三義。十念者重，重者先牽，能出三有。云夫前後雖殊，真妄重輕之義惟同。智人準知焉。請問之曰：設雖依輕重若等先作先受之義，判之念佛修善在先，勤之犯重諸罪在後，造之若爾者，豈容不由前念之功力而得淨刹之往生哉。是又設雖依業道如秤重者先牽之文而

是旧作  
即今依  
古

許之惡業惟輕念佛惟重豈不念佛重業成順次往  
生之引業哉又設雖依輕重若等後作後受之說  
而許之此是約等業以為語念佛是重善惡業乃輕  
障不可相比以判斷受業之先後者也抑五逆雖  
重感無間一中劫異熟果設又具足五劫或又雖經  
歷八萬大劫終有業盡之期依之言之者縱雖論後  
惡滅善之義比對八萬大劫受苦惡業之與為得大  
利無上功德以論其滅善之分齊所殘功德勝利無  
量恆沙更非喻十方微塵全非類者哉學者莫謂依  
後惡永失前念之功力不得順生之巨益矣又示曰

鹿旧作  
塵非今  
依古

無偏小權大無圓乘密實一切善業等全不為後惡  
之所消除若言後惡滅先善者一切智願猶在不失  
之明文鹿心妙果毫善不亡之誠談如何可會之哉  
但至華嚴遺教等之說者只是約遮抑順次順後等  
之善果而至後後永永以為語全非謂滅賴耶納收  
之善因矣問曰善惡是一雙之法若翻善而言之者  
惡亦然也答曰此難不類也不可相比夫一切善根  
自真實之地生一切惡因從虛妄之心出真勝妄是  
順理妄負真亦順義一虛一實不足比論故始終俱  
惡業不勝善初後同善事免惡而已論家所謂感果

旧脫也  
字今依  
古加

二旧作  
一今依  
古

旧性下  
有哉字  
不下有

矣字皆  
衍今依  
古刪

之用地前滅之惡業之體初地斷之者也學者勿善  
惡二業相翻以論更互消滅之義矣難曰前難猶未  
遮夫善惡二業是相翻之法然言滅罪生善即得菩  
提者是一代眾典通同之所說也反之言之者必應  
有滅善生惡隨在三途之義也若唯言善有滅惡之  
功能惡無滅善之勢用者豈容不招善惡不齊之過  
乎如何答曰今先問君君堅執成善惡相翻之義趣  
者如以生得聞思之慧力斷惡業感果之勢用以修  
慧最上之德能斷諸不善業之體性又有以後惡業  
而除滅善根感報之功能及以眾善體性不答曰我

聞善根有滅惡業勢力及以盡不善體性惡業唯滅  
善趣感報之功能而已未有消除善根體性是則所  
以有真妄之不同也又由四慧之有無而爾矣反詰  
曰君自存善惡二業感果參差之旨若爾者何沮小  
子立善惡不齊之義哉昔執者緘唇不言小子來勝  
而云君成立善根斷惡體用罪業除善功用者我一  
向存善根並有滅惡業二之勝德惡業唯有遮抑善  
根順次順後感報之功力而今至後後未來永永來  
際之功能而已更無互為消滅之義矣問曰眾典皆  
云斷善闡提初發惡願之時一切善根皆永斷滅豈

後下  
有之  
字  
依  
古

旧脱也  
字今依  
古

非是滅善生惡之義哉。答曰：聞提斷除一切善根者，此有過未，不同所謂。若約過去之善言之者，聞提已後，遮障善趣感果之勝用，名之滅善。若約未來而言之者，惡願以後，不曾修善根，名之斷善也。聞提斷修善，但有性善在之，高斷可思之矣。又言聞提續善，若都無先修善業者，何云續善哉。續善語之所顯，聞身中猶有曾修善根，抑言聞提斷善者，譬如破戒之者，廢未來止持作持之二相，而不失過去運運之功德也。智人思察焉。云難曰：夫善惡二法，是表裏相翻之法，若爾者，尤可有互為滅除之義。然今頻言成立善

惡二法，滅不參差之旨，太以未審，此是吐自由胸襟浮詞，乎將有明鑑道理文證乎。如何答曰：三五七九等之諸來，皆從真如實相之大地生，還歸真如實相之大地。七支五逆等之衆惡，悉自妄想顛倒之因緣生，不登清淨法界之玉臺，虛妄不勝，真善功德撥却惡業，是則一虛一實體用各別之意也。所以拋覆互消滅之淺談，存一向不滅之深玄矣。難曰：寄絆乎無相不相之一法，出生一切功德之妙法，之義而存立善根不朽之旨，大不可然。夫淨名說從無住來立一切法，仁王宣生得善生得惡，大都真如隨緣者總一

旧脱也  
字今依  
古

旧古共  
脱字字  
今補入

代洪經之誠說別法華圓宗之良談也若依之言之者善惡諸法皆自真如之大地出亦歸實相之陰坤者哉若爾者尤可存相翻互滅之義也如何答曰此難不類也夫善惡之二法雖皆自真如一味之廣海流出其體用悉各別故十界依正宛宛然矣四諦善惡歷歷然矣言善有清昇相資之德惡有滅離俯墜之能者大藏衆典之通談南北群英之定判也夫達池出四河也四河豈有八德哉猛虎產豹猫也豹猫全無虎威哉此是本支不似親子不肖之謂也又黃鸝雛巢之中見一箇郭公赤帝龍子之種生十善漢

高是亦親子不相似之義也三才未分則萬物混然而一體也萬物初離則輕清者昇而為天重濁者降而為地是亦本末不同之意也此例非一於是難盡學者自知焉依此等文理堅存真妄殊異滅不參差之義趣也高識智人商察矣抑今依白道恆存之明文任等起不變之道理而推之後惡滅前念永失往生之大利甚不穩便矣今挫折二師增減之過失以顯示持名功德之勝用也伏請有眼之士著眼乎於此矣仰願高識之人深指乎於此矣曰敢問之曰父師光公大德高論意云或人欲令前念功力不曾為

平旧作也  
流旧作  
謂旧作  
爾云耳

後惡之所消除矣云行者等若深住此一解定生惡  
無礙之邪念也若爾者大違反七佛通誠尤乖角一  
代衆典者也所以爲制伏彼偏執一見且就抑止諸  
罪門之意以爲不得往生之判其實大異夫一類學  
者永滅不生之義云若學者等深起韓獪之癡念定  
破管見小量之執弊以信光公大智之破文而已問  
曰已聞等起不變得繩不斷萬無一失此是就連持  
修行之人以爲語乎但有於所發得之三心傾動退  
失之義哉答曰黑谷一流分爲兩派所謂一傳曰三  
心一發永無退失何故存爾謂有五箇文理故爾云

旧作云  
也今皆  
依古改

也旧作  
矣今依  
古

悞旧作  
慳誤今  
依古

耳曰被執持若不生者之願力故一佛力加被衆聖  
護念故二說念佛衆生攝取不捨故三判蒙光觸者  
心不退故四不天魔擾亂故五援據此等文理以成  
立三心不退之義也云一傳曰三心發得之行人萬  
進一退矣其義如上文理焉請問之曰夫十信十住  
名字觀行猶退失所得何矧於底極廝下凡夫心行  
哉但自力難行十進九退他力修念千進一退也如  
何一退所謂邪地異生修行故有悞惜身財退憍慢  
貢高退異學異見退自造大罪退自然緩漫退造次  
世務退長病羸瘦退惡境妨礙退等種種退失故曰

校訂重刊

淨土十勝論卷二

四十三

但旧作  
只今依  
古

乎下旧  
有如何  
二字今  
依古刪

萬進一退也。云夫從上二義上古確執之。今來諍論之。是非叵決。但入雞足狼跡之靈崛而正。俟龍華慈尊之高斷而已。尋曰善峯上人立三心不退之義。鎮西大德存萬進一退之旨。抑此等二哲祖師上人。雙眼然公和尚兩足也。善公難居聖大德之上。乎聖公。叵立善大德之下。乎原流叵辯似池水湛。嗣傍難決。如環無端。然今胡兩賢所存大鉞。楯非角乎。答曰此義非適今也。夫叵多五人。門葉諍律藏乎五部。玄辨八九。神弟論法義乎多端而已。且從義補註云。叵多五弟子等。具云。優波叵多。西域記云。烏波叵多。此翻

旧脱基  
其二字  
今依古  
加

近護叵渠竹切。五弟子者。佛滅度後一百餘年。育王設會上座。他鞞羅立義。摩訶僧祇大眾不同。分爲二部。後上座部。夏生二部。謂雪山薩婆多。雪山絕後。薩婆多。夏習僧祇生三部。謂彌沙塞。曇無德。迦葉遺及薩婆多。僧祇爲五部。大集經中預指五部。宗輪論中廣分別說。比又五大院。教時諍論云。大唐貞觀玄辨法師往天竺國。詣正法藏。一十七年在彼學習。一十六年於此翻譯。門人三千。入室四人。玄辨相逢。十師檀越。玄感居士得百卷釋基。其百卷折得十卷。十支大論。以爲扶疎。基子慧沼。沼子智周。相傳其門。先

苑旧作  
華誤

旧欠此  
字今依  
古

揚其道三藏門人義寂法師作義林章一十二卷以  
破基師法苑林章道倫法師作瑜伽疏所立義理多  
違基義玄隆圓弘神昉素賢並作章疏其稱受三藏  
之旨而多違背基師之義比又法寶解俱舍也多破  
普光慈恩判唯識也多挫西明等此其例也準彼思  
之有何不可矣夫以聖善兩哲且雖諍論退不之義  
津梁一揆大道無爽是則折金杖金體無殊爭皮衣  
衣體不破之謂也行者等忘指見月捨筏著岸以持  
念尊號往生淨刹矣問曰且就一義問曰三心退失  
之行者經幾生得還發往生之巨益乎答曰準擬普

賢行人禪法修者而言之者不出三生必得往生或  
有過者矣云又問曰言由三心退隨過失一生住雜  
染世界者生在何處乎答曰古來碩德皆曰三心連  
持行者設雖有客塵業障被他力加持必往西方若  
退失心行則只隨先業善惡昇沈六道巷衢但受善  
趣生如爪上土得人間報似貫海針故受生人天之  
類稀乎麟角而隨在三途之輩多乎牛毛也云今謂  
此解不然也原夫持念名號行者論其罪障輕乎鵝  
鴨表毛謂厥善根多乎恒沙塵數所以然者依大般  
涅槃及以大集方等而觀之者念佛行人具無量僧

祇之善根備爾許恆沙之功德矣夫惟度阿賴耶藏  
識之中含收善惡二業然感人天有漏小果僅是五  
戒十善分座聽經等微善之所感也且依業道經業  
道如秤重者先牽之說子細點檢當是賴耶藏內罪  
業不妨障五戒十善小功輕薄微惡矣只約過去汎  
爾之善惡以詳判其感果之優劣猶以橫截四惡趣  
惡趣自然閉人天善門任運開之道理必然也何矧  
於現世而勤一念彌陀佛即滅無量罪之大善豈容  
不滅却藏識所收之微惡哉以之觀之者持名行人  
是一向清淨善人全不可有毫芒之惡業者也以之

言之者設雖由心行退失而不上生安養之寶刹且  
受人天善果誇無窮快樂必矣抑又縱雖有過去殘  
餘微惡及以退心已後罪障比對曾修河沙善根現  
行名號功德而論其多少更不足比及若有重者先  
牽之道理者豈不絕惡道生而得善趣果乎云彼云  
此念佛退轉之人應當繼善趣生平安養生續快樂  
報平安養報也涅槃第二十九云須陀洹人雖生惡  
國以道力故不作惡業善男子譬如香山有師子王  
是故一切飛鳥走獸絕跡此山無敢近者有時是王  
至雪山中一切鳥獸猶故不住須陀洹人亦復如是

舊脫字 舊脫甘 字 勢下 有故其 力三字 行 老 生 舊作 舊脫所 坐等五 字 舊脫如 是 集 舊作 習非今 皆依經 本刪補

雖不修道以道力故不作諸惡善男子譬如有人服食甘露甘露雖滅以其力勢能令是人永生不死善男子如須彌山有上妙藥名楞伽利有人服之雖念滅以藥力故不遇患苦善男子如轉輪王所坐之處王雖不在無人敢近何以故王威力故須陀洹人亦復如是雖生惡國不修集道以道力故不作惡業已今以之觀之者念佛之行者是大獅子王罪業飛鳥走獸豈得近侵哉又持名之行人乃服食甘露之王尊號之人設雖一生退墮而失順次往生甘露之大益豈容不以甘露之力用而得人天之妙樂又

舊脫字 舊脫四 字 今依 古加

本願之修者是服餌楞伽利藥之人順次往生之妙藥雖滅尊號大藥力相殘故全不可遇三途之苦患是又稱念四輩是金輪之寶座順次即詣王雖不在無三途惡果人敢近以念佛三昧王之大威德力故也是此義智人商量莫生疑怪矣復次欲令預流之人設雖造罪惡全不招四趣之惡果是則由道力而爾也稱念之人設雖生退心更不吞三途之楚毒是亦由念佛之功而然矣道力念佛其義雖殊不生惡趣之義惟同卓拔高識之大智者能思念善思量請問之曰圓密所期一向在大菩提高果行證未也且

舊脫也 稱念三 字 今依 古加

蘇息人天持名行者偏求即詣勝益三心退也一生  
留善趣行證未熟心行退動其義雖殊暫得人天之  
義惟同智人可知請問之曰舉一來持者勝利或宣  
常在人天受勝妙樂或說即往忉利觀史不隨三惡  
四趣又明明妃誦持之巨益或說若諸衆生誦持大  
悲神咒隨三惡道者我誓不成正覺或說專心誦持  
如意咒我速令斷無間業專心誦持如意咒我速令  
斷三途苦大利無上尊號持者豈有吞四惡楚毒哉  
若言隨先世善惡馳騁五道者總失圓密華報別無  
持名近果就總就別無利妄言無義誑語行人莫依

承矣難曰夫大通結緣之徒退名字觀行圓位或爲  
闡提謗法之邪類或爲五逆犯重之惡人是豈非圓  
人障在惡趣哉但至即往人天不隨惡趣等之說者  
此是約多分以爲語矣學者勿偏存焉若準此等文  
理而言之者三心退失之人多分生人天少分隨四  
趣與如何答曰此難不類也彼自力有上之疎行也  
此他力無上之妙善不足比論焉矧又彼塵劫流轉  
惡業增多由業權重而吞四惡楚毒乎此一生泥滯  
善根甚無量由善權重誇三趣快樂乎智人商量焉  
智人商量焉曰敢問之曰此是父師意密之一說也

旧脱則字

旧脱心字 是下旧有故字 行 旧脱得月二字

今依敬儀改

旧脱之字今依古

旧脱若字今依古

何言也。曰且欲怖退心種姓一類軟弱之人一往假設退心順次受報不定之一說而已其實不然唯受人天善趣之妙果而已耳若直取父師之文言未會光公之密意則大背像法決疑之誠諦也如何背謂文曰如文取義三世諸佛怨若直取父師之言是父師之怨矣若學者等忘赴機筌蹄存內證魚兔是師資口受之高第乎亦言外領意之神足乎南山大師歸敬儀云經教引心意存懷遠取其大致未可專文故經云雖誦千章不義何益是知深有所以無何未悉其致致為指也得月而指自忘俗流常詠得意忘

言豈意道門猶行封滯比大都經教有方便隨他之說論藏有影略互顯之文解釋有教文實義之殊明師有口傳筆授之重今所述皆是口決實義而非愚案私建矣學者勿怪焉夫上來盡若干理盡爾許文設雖生盲誰不見之乎設雖生聾孰不聞之乎若有學者而得見聞直上三个良談即時會理悟文此是如快馬見鞭影即趣正路之者也夫設過卅里若曉上來三義是亦智人之列也若終不能得看取文意只是古昔瞽瞍亦即中古之宋人也上兩輩得失不可同年而語之而已學者耻慙學者耻慙抑從上三

校訂重刊

卷上十勝論卷二

四十九

科之來意何意也。此是正挫庸才鬼馬之淺見。以顯先師香象之深意也。智人省察。智人省察。責曰上來所破三義。皆是上古賢哲之所立。而今代龍象之所傳也。然今恣挫折之。豈非是欺賢誣聖乎。誹法謗人之過焉。得脫如何。答曰。夫荊嶽之石。豈皆是玉璧。諸梨山之木。未必悉梅檀。外書不云乎。智者千慮。有一失。愚者千慮。有一得。後進莫怪焉。來者莫疑焉。傍論是繁。學者勿厭息矣。於語語其價直。皆是萬金聲。聲厥功德。悉即引業。智人思焉。乎抑勤修。別意弘願之名號之人。皆墮在決定。即謂之數。速感得二尊諸佛。

之衛。執行者不熙怡。逍遙者與嗚呼喜悅哉。見中央覺王。暢五相瑜伽之大法。樹下三尊示一來圓頓之上行。在近矣。聞白鷺黃離說常樂我淨之四德。鳳鸞鳴鶴轉苦空。非我之要法。匪幾矣。尤可致勤修。寔應救頭然。嗚呼。草露無幾之身。夙夜唱尊號。石火暫有之命。晨昏欣淨刹。稱名之聲。易發欣求之誠。不淺。古人未檢誰作。案此所出詩欠惜哉。

日影難待朝露命  
目前催咲有為閣  
山葉隨風無停麓  
人闌我老白霜眉  
門下增悲生死岐  
林華敷錦皆如夢

校訂重刊 淨土十勝論卷二 五十止

遠經傍  
 注作燒  
 滅經傍  
 注作滅  
 長下經  
 有猶山  
 暴水不  
 得停住  
 亦如朝  
 露勢不  
 久停如  
 囚趣市  
 步步近  
 死二十  
 四字  
 上生經  
 今趣意  
 文也

夕舞朝歌莫過時

大般涅槃經云觀是壽命常為無常怨讎所遠念念  
 損滅無有增長如牽牛羊詣於屠所般涅槃經云若  
 有衆生但聞名除却十二億生死之罪若有受持名  
 者設有重障不墮地獄生淨妙淨土上生經云若但  
 聞名者不墮黑闇處一稱名者除却千二百劫生死  
 之罪比南無阿彌陀佛

淨土十勝箋節論卷上 乾中終

蓮經傍  
注作曉  
願經傍  
注作曉  
長下經  
有偈山  
暴水不  
得停住  
亦如朝  
露勢不  
久停如  
因起市  
寺步進  
死二十  
四字  
上生經  
今經言  
文也

夕舞朝歌莫過時

大般涅槃經云觀是壽命常為無常怨讎所違念念  
損滅無有增長如牽牛羊詣於屠所般涅槃經云若  
有眾生但聞名除却十二億生死之罪若有受持名  
者設有重障不墮地獄生淨妙淨土上生經云若但  
聞名者不墮黑闇處一稱名者除却千二百劫生死  
之罪比南無阿彌陀佛

淨土十勝箋節論卷上

乾中終

