

淨土十勝箋節論卷中

卷第九章目

毗盧遮那勝

初紙

非情說法勝

十八紙

禽獸說法勝

十九紙

不樂歎勸勝

二十二紙

冥得護持勝

二十四紙

即身往生勝

二十七紙

大菩提心勝

三十一紙

論主端書 十件

四十三紙

校訂重刊

淨土十勝論卷中

章目

淨土十勝箋節論卷中
菩薩大乘戒比丘澄圓撰
乾下
夫真珠蚌珠明月魚珠有巨夜照物之功能故價直千金
矣婆伽光明有隨時益人之靈德故褒讚萬端焉爰
彌陀覺王之所放心光若光體若光用俱卓犖諸餘
大悲世尊之慈光萬倍千倍不可計倍所以雙卷云
佛告阿難無量壽佛威神光明最尊第一諸佛光明
所不能及或有佛光照百佛世界或千佛世界取要
言之乃照東方恒沙佛刹南西北方四維上下亦復

旧脱倍
字今依
古加

淨土十勝箋節卷中

菩薩大乘戒比丘澄圓撰

乾下

夫真珠蚌珠明月魚珠有巨夜照物之功能故價直千金

矣婆伽光明有隨時益人之靈德故褒讚萬端焉爰

彌陀覺王之所放心光若光體若光用俱卓犖諸餘

大悲世尊之慈光萬倍千倍不可計倍所以雙卷云

佛告阿難無量壽佛威神光明最尊第一諸佛光明

所不能及或有佛光照百佛世界或千佛世界取要

言之乃照東方恒沙佛刹南西北方四維上下亦復

校訂重刊

淨土十勝論卷中

如是或有佛光照于七尺或照一由旬二三四五由旬如是轉倍乃至照於一佛刹土是故無量壽佛號無量光佛無邊光佛無礙光佛無對光佛燄王光佛清淨光佛歡喜光佛智慧光佛不斷光佛難思光佛無稱光佛超日月光佛上已又祇洹精舍所說無量壽經云舍利弗彼佛光明無量照十方國無所障礙是故號為阿彌陀上已問曰有何因緣超絕諸佛之光明乎答曰酬乎本誓而感得故爾也大經云設我得佛光明有能限量下至不照百千億那由他諸佛國者不取正覺上已宗師解釋曰然彌陀世尊本發深重誓願以光明名號攝化十方上已問曰如來以此之靈光而照益何等衆生耶又蒙光觸之者得何巨益哉答曰王舍城所說阿彌陀經云無量壽佛有八萬四千相一一相各有八萬四千隨形好一一好復有八萬四千光明一一光明遍照十方世界念佛衆生攝取不捨上已宗師引此文而詳曰但有專念阿彌陀佛衆生彼佛心光常照是人攝護不捨總不論照攝餘雜業行者此亦是現生護念增上緣又判唯有念佛蒙光攝當知本願最為強上已此即答初問竟次言蒙光之勝利者鷲峯山會阿彌陀經云設我得佛十方無

願以光明名號攝化十方上已問曰如來以此之靈光而照益何等衆生耶又蒙光觸之者得何巨益哉答曰王舍城所說阿彌陀經云無量壽佛有八萬四千相一一相各有八萬四千隨形好一一好復有八萬四千光明一一光明遍照十方世界念佛衆生攝取不捨上已宗師引此文而詳曰但有專念阿彌陀佛衆生彼佛心光常照是人攝護不捨總不論照攝餘雜業行者此亦是現生護念增上緣又判唯有念佛蒙光攝當知本願最為強上已此即答初問竟次言蒙光之勝利者鷲峯山會阿彌陀經云設我得佛十方無

校訂重刊

淨土十勝論卷九

輒歡旧
作濡歎
誤今依
經改

量不可思議諸佛世界衆生之類蒙我光明觸其身
者身心柔軟超過人天若不爾者不取正覺上又云
其有衆生遇斯光者三垢消滅身意柔軟歡喜踊躍
善心生焉若在三塗勤苦之處見此光明皆得休息
無復苦惱壽終之後皆蒙解脫上又無量壽如來修
觀行儀軌云次想壇中有紇哩引合字放大光明如
紅玻璃色徧照十方世界其中有情遇斯光者無有
不得罪障消滅上又禮讚云真形光明遍法界蒙光
觸者心不退上又法事讚曰正坐已來經十劫心緣
法界照慈光蒙光觸者塵勞滅臨終見佛往西方上

諸字恐
應所字
歟

彌陀如來攝取光明大威神力巍巍如是矣問曰設
雖彌陀光明殊絕豈容超過大日遍照之二光心光
色光
乎答曰靜詳勘經文上宣最尊第一下明所不能及
是則遮表具足之直說智人留心矣就中諸言之所
顯攝三世十方諸佛如來盡以對彌陀遍知一佛而
詳乎其光明之高卑夫大德婆伽婆之立言也不容
易矣最尊第一表詮矣所不能及之遮詮焉豈徒云
耶具擇法眼之智者看之焉問曰於諸佛光明有幾
許數之不同乎答曰智者大師判乎三種之光明謂
色光心光第一義光也慈恩清凉立乎二種之光明

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷中

三

謂身光智光矣。天台色心二光之與觀基身心二光語言少異。其心則同矣。又三師俱存三光之義。清慈無者略而已。又宗師未遮三光之旨。當知許此義焉。問曰。彼兩賢所立之心光之與今家定判之心光。其同異何如。答曰。若總存三種之光者。其義齊等。若別言心光。法門之義者。其意不同矣。所謂彼以智慧照用而名心光。此以志之所之而號心光。語言雖同。其心則異矣。其智慧照用者。後得智能。鑑物根本智妙。照理等也。志之所之者。宗師釋然彌陀世尊本發深重誓願。以光明名號攝化十方是也。言指發願之時。

攝化之志而名心光矣。彼此心光莫混淆矣。焉夫光明者。胎金兩部之肝心。居五佛五智之秘府也。所以四重圓壇之諸尊皆生乎百光遍照之智印。九會曼荼之聖衆悉住乎五解脫輪之圓明。凡十方三世。婆伽至尊嚴淨佛土。攝化衆生。只起自光明遍照之一德。所謂世自在王如來。現十方淨土。乎光中而巧俾。法藏索多而覩見之矣。釋迦牟尼遍知顯內外淨域。乎光臺而密遣毗提夫人而別選之焉。加之二處三會之說法。放白毫光明乎八方上下而顯記。小久成之深邃。沙羅雙林之引接。耀面門瑞光乎三千內外。

校訂重刊

淨土十勝論卷九

四

而照佛性常住之理，崛慶喜尊者之人，摩騰女之室也。依百千衆寶之大光，今滅惡咒，堯率天子之隨，奈落迦之底也。拜千輻輪相之光明，今發實智，夫都慮案諸佛設化之儀相，莫不昏放瑞光，而施作佛事矣。爰吾彌陀如來因中立，光明無量之大願，果上施攝取不捨之巨益者，實有所以者乎。夫攝取靈光，晃耀卓犖，鶴蛇魚鮫報珠之明，超絕魏文郭况珠璧之光，孰不為尊重珍敬者乎。曰：敢請問曰：今則於有而論其優劣矣。最尊第一所不能及之文，常措心矣。抑握紫毫之柳葉，而甄錄光明之一勝，時或密乘之學者

旧脱開
字今依
疏加

來而尋曰：論說深廣，而能窮本願之底，文詞幽玄，而盡華筆之美。若爾者，對乎何等之人，而宜教授之哉。昔小子答曰：對乎四種之人，當示即往徑路矣。一曰：為負剛命卓拔之識，而達生死變化之數。今聞即行，必得往生之人，可急說之。巨益廣大，故也。疏第三云：簡機堪受，堪信欲得，捨此娑婆生死之身，八苦五苦，三惡道苦等，聞即信行者，不惜身命，急為說之。若得一人捨苦出生死者，是名真報佛恩。至是故，今時有緣相勸誓生淨土者，即稱諸佛本願意也。上。夫感應道交，則多所饒益，故大善知識等，應當闡揚淨教。

校訂重刊

淨土十勝論卷九

而依教奉行也。二曰為二道不定之人亦可說之。隨乎錄習而成性而終當入淨土門故焉。若既信得及者勝利同先者乎。三曰不可對乎決定入聖之彙而示他力易往之路。執法各異之人不可信樂淨教故矣。為此人者只授權實半滿之教迹而令得解脫矣。人猶後猴其所好其所用各殊互不相強之焉。若強而勸之者似如資章甫而適越國示五常而伐樹宋相似自他更無有所益也焉。古云非其人告之弗聽非其地樹之弗生矣。此自力滯泥之行人聞易往淨土之捷徑而不行之謂乎。若教其所愛之法要則得

般舟贊
舊古並
作生贊
今訂

益且千者也。智人商量矣。且吾玄文云依心起於勝行門餘八萬四千漸頓則各稱所宜隨緣者則皆蒙解脫。又般舟讚曰佛教多門八萬四千正為衆生機不同。隨機說法皆蒙益。各得悟解入真門。又疏第四云各隨所樂而修其行者必疾得解脫也。乃若欲學行者必藉有緣之法少用功勞多得益也。夫若為淨土決定之人者入聖之諸法全匪有緣之要行若為證理決定之人者淨土之教行更非所愛之要法。若爾者二機各依行有緣之要行者乎。夫修有緣之要行者皆有當分之巨益。喻如粗梨橘柚其味殊

校訂重刊

淨土十勝論卷九

舊脫於
深二字
亦今依
本訂
舊脫言
字
非深
作淺
依本改

異皆可乎口矣焉法華云於未來世若有善男子善
女人信如來智慧者當為演說此法華經使得聞知
為令其人得佛慧故若有眾生不信受者當於如來
餘深法中示教利喜汝等若能如是則為已報諸佛
之恩上已摩訶止觀第一云法華云至若不信此法於
餘深法中示教利喜此證不定也上已輔行第一云言
不信等者若不信頓且用餘深圓教非餘而是深也
別教是餘亦復是深藏通是餘而亦非深指昔頓漸
並是用三而助於頓昔未被會於餘於深或信不信
故名不定上已又香象大師五教章上云若有眾生不

舊脫則
佛二字
然非
作非
倒
深
德今皆
依章訂

曼荼羅
廿字
脫之

信受者當於如來餘深法中示教利喜汝等若能如
是則為報佛恩解云餘深法者即是大乘非即一乘
故稱之為餘然非小乘是以稱深亦不可說以彼小
乘為餘深法以法華中正破小乘豈可歎其深耶上已
匪啻法華一乘之文明隨機說法之義亦毗盧大教
之中盛詳乎此旨且大日經疏第二十云若餘世間
外道之類未入正法信心未固當且於餘深法中示
教利喜不得輒爾為說也上已又同疏第三云若於此
曼荼羅種種支分乃至一切諸尊真言手印觀行悉
地皆悉通達得傳教灌頂是名阿闍梨至通達三乘

校訂重刊

淨土十勝箋節論

七

旧脱之
字生字

者謂於大小乘三藏教中善其文義也能難能答堪
可下匹成三學拔除弟子惡邪乃應作阿闍梨若不爾
者或為他論議師輩之所推屈則於傳法無力生他
不信也又此經宗橫統一切佛教如說唯蘊無我出
世間心住於蘊中即攝諸部中小乘三藏如說觀蘊
阿賴耶覺自心本不生即攝諸經八識三無性義如
說極無自性心十緣生句即攝華嚴般若種種不思
議境界皆入其中如說如實知自心名一切種智則
佛性一乘如來秘藏皆入其中於種種聖言無不統
其精要若能持是心印廣開一切法門是名通達三

印旧作
門今皆
依古及
本疏補
訂

乘也復次真言門乘三密印至佛三平等地名為通
達三乘上已又云經云秘密主彼阿闍梨若見眾生堪
為法器遠離諸垢有大信解勤勇深信常念利他者
即是阿闍梨支分中明攝受弟子儀式也此中眾生
有二種或已發菩提心往詣善知識所求請真言行
法或未發菩提心而師自擊別之知彼堪為法器能
持是法或於瑜伽中見彼根緣或諸佛菩薩之所囑
累令為灌頂而教授之或親見眾聖為其作灌頂法
然後付屬令其教授有如是相乃可傳法也如貧里
穢食不可置於寶器輪王妙藥不可使薄福之人輒

旧脱受字

齊疏作劑 旧脱惑字

旧脱耶字 而今依疏皆加

爾服之以不消故或能斷命故須函蓋相稱則授受皆得其宜者又如弊衣垢膩滋甚則不可頓加染色先當教令澣濯然後可以施絲繪之功衆生亦爾若先習垢染則不染法界之色故須遠離諸垢也上已同第四云又知法門分齊應病授藥勿使差機若著相之人而輒爾為說甚深空義則令怖畏疑惑增其不信若利根深智而輒授以淺略法門則以為不順無為正道而生輕慢既於他無益又自犯三昧耶故善了知己當觀問答中施權顯實之意散入一切諸方便門而教授之則能多所饒益故不生障難上已又石

淨土十勝論卷九

門洪覺範林間錄下云香山居士白樂天醉心內典與之游者多高人勝士觀其與濟上人書鈎深索隱精確高妙未嘗不置卷長嘆相見其為人恨不見濟公所答耳因作補濟上人答樂天書一首并樂天問詞錄於此日月弟子大原白居易白濟上人侍者昨者頂謁時不以愚蒙言及佛法或未了者許重討論今經典間未諭者其義有二欲面問答恐彼此卒卒語言不盡故粗形於文字願詳覽之敬佇報章以開未悟所望所望佛以無上大慧觀一切衆生知其根性大小不等而以方便智說方便法故為闡提說十

校訂重刊

淨土十勝論卷九

九

善法為小乘說，四諦法為中乘說，十二因緣法為大乘說。六波羅蜜法皆對病根投以良藥，此蓋方便教中不易之典也。何者？若為小乘人說大乘法，心則狂亂狐疑，不信所謂無以大海內於牛跡也。若為大乘人說小乘法，是以穢食置於寶器，所謂彼自無瘡勿傷之也。故維摩經總其義云：為大醫王，應病與藥，又首楞嚴三昧經云：不先思量而說何法，隨其所應而為說法，正是此義耳。猶恐說法者不隨人之根性也，故又法華經戒云：若但讚佛乘，眾生沒在苦不能信，是法破法不信，故如此非獨慮說者不能救病，亦恐

聞者不信，沒在罪苦也。則佛之付囑豈不丁寧耶？何則？法王經云：若定根基為小乘人，說小乘法為大乘人，說大乘法為闡提人，說闡提法是斷佛性，是滅佛身，是說法人當歷百千萬劫，墮諸地獄，縱佛出世，猶未得出。若生人中，缺胥無舌，獲如是報，何以故？眾生之性即是法性，從本已來，無有增減云何？於中分別病藥，又云：於諸法中，若說高下，即名邪說，其口當破其舌，當裂何？以故一切眾生，心垢同一垢，心淨同一淨，眾生若病，應同一病，眾生須藥，應同一藥。若說多法，即名顛倒，何以故？為妄分別，拆善惡法，破一切法。

旧拆作
折惡作
要

校訂重刊

淨土十勝論卷中

十

故隨機說法斷佛道故此又了然不壞之義也金剛
三昧經云皆以一味道終不以小乘無有諸雜味猶
如一雨潤又金剛經云是法平等無有高下是名阿
耨多羅三藐三菩提據此後三經則與前三經義甚
相戾也其故何哉若云依維摩詰謂富樓那云先當
入定觀此人心然後說法又云不觀人根不應說法
夫以富樓那之通慧又親奉如來為大弟子尚未能
觀知人心況後五百歲末法中弟子豈能盡觀知人
心而後說法乎設使觀知人心若彼發小乘心而為
說大乘法可乎若未能觀彼心而率已意說又可乎

為字
脱之
旧

既未能觀與默然不說又可乎若云依義不依語則
上六經之義互相違反其將孰依乎若云依了義經
則三世諸佛一切善法皆從此經出孰名為不了義
經乎况諸經中與維摩法華首楞嚴之說同者非一
也與法王金剛三昧之說同者亦非一也不可徧舉
故於二義中各舉三經此六經皆上人常所講讀者
今故引以為問必有甚深之旨焉今且有人忽問法
於上人上人或能觀知其心或未能觀知其心將應
病與藥而為說耶將同一病一藥而為說耶若應病
與藥又是有高下是有雜味即反法王等三經之義

經字錄
欠之
是字
脫之

豈徒反其義又獲如上所說之罪報矣若同一病一藥為說必當說大乘即佛乘也若讚佛乘且不隨應且不救病即反維摩等三經之義豈徒反其義又使衆生泥在罪苦矣六經者如來說如來是真語者實語不誑語不異語者今隨此則反彼順彼則逆此設有問上人其將何法以對焉此其未諭者一也又五蘊者色受想行識是也十二因緣者無明緣行緣識識緣名色名色緣六入六入緣觸觸緣受受緣愛愛緣取取緣有有緣生生緣老死憂悲苦惱是也夫五蘊十二因緣蓋一法也蓋一義也略言之則

為字錄
欠之

為五詳之則為十二雖名數多少或殊其於倫次輪遷合同條貫今五蘊中則色受想行識相次而十二緣中則行識色入觸受相緣一則色在行前一則色次行後正序之既不類逆倫之又不同若佛次第而言則不應有此雜亂若謂偶然而說則不當名為因緣前後不倫其義安在此其未諭者二也上人者年大德後學宗師就出家中又以說法而作佛事必能研精二義合而通之仍望指陳著於翰墨蓋欲藏諸篋笥永永不忘其餘疑義亦續咨問居易頓首予補其答曰辱賜書蒙以教乘為問顧惟魯鈍之姿何足

校訂重刊

淨土十勝論卷九

十二

以當天縱之辯然敢不竭疲陋以塞外護爲法之勤耶如居士所論六經二義與夫行色不倫之說爲不通者在痛思自所問端方便智三言而已了此三言則雖百千妙義無盡法門可不究而解矧所謂維摩法王前後六經相戾之義乎方便智者如將將兵權謀所施非有定式其發如雷霆如機括故能消過於未然折衝於千里在一時耳豈據典故哉夫軍勢之虛實將氣之勇怯陣形之可否成敗之先見或有定論例吾教三乘以觀根授法不可參亂是也以勇怯之氣爲虛實之勢以施其事則悞矣例吾法謂不

智旧古
並作得

可以大乘之法授小乘之人而小乘之人終不堪受大乘之法如維摩法華等三經所以丁寧告諭者是也法王等三經又明告直指纖悉蕩除之亦所當爾何以知之如將兵者意在濟亂以安國則如來之意豈非欲開迷以顯智乎執三乘之語言爲佛之方便智者失之甚矣彼特品第衆生根器之說不能了者及隨常見卽外道非佛道也執衆生佛性自無始來無有是事者又隨斷見卽外道非佛道也華嚴經曰凡愚之人迷佛方便執有三乘法華經曰尋念過去佛亦應說三乘書書所疑可以釋矣涅槃經曰欲得

執旧作
報字誤

校訂重刊

淨土十勝論卷九

十三

旧脱佛字

早成佛者與早成欲遲成佛者與遲成起信論曰世尊為勇猛衆生說成佛在一念為懈怠衆生說得果須滿僧祇者真方便智之旨神而明之則能變通與奪施之以成就衆生也一代時教以三宗攝之所謂法相破相性宗也前之六經二義乃法相破相二宗所攝此二宗自不許相難以建立蕩除宗異故也又疑為法師者不能定觀人之根過慮悞授人以法且有罪苦夫知法比丘雖凡夫具足煩惱之軀然其志好明達慧辯猛利非果位小乘可比如迦陵鳥在殼則聲壓衆鳥如堅好木茁地則已秀群木又况維摩

旧脱定字

請旧作情

所訶富樓那自言其過有以也哉如是而論恐尚紆疑請借近事以明之王公大人之閱天下士非必龍章玉山是必先以言語言語者德行之候故曰有德者必有言又曰觀其所由察其所安人焉瘦哉雖古之聖人莫能外此則知法者觀人之根大小又豈有他術乎如居士所疑色受想行識與夫十二有支因緣之法名次不倫互有錯繆者未辯名目之理故也夫色等五蘊乃三苦已成之軀十二有支乃三世生因之法如華嚴十地品云於第一義不了故名無明所作業果是行行依止初心是識共生四取蘊為名

不曰作
之今依
林間錄
皆訂

色等者其叙本末，公襲理固然也。般若經則曰：色即是空，空即是色，色不異空，空不異色。受想行識亦復如是者，破有法不真故也。且色體尚爾，況四蘊。但名而已哉。般若諸經破有之教，故言五蘊則色居行之前，華嚴十地品諸經叙公襲之因，故色在行之後。非略言則五，詳言則十二也。法之所本，要本於理而當於義，不必守名句，以自滯多病，久廢講前之所陳者。皆教乘之深旨，非敢臆斷意諭。至於言謂之不及，而可以模鑄魔佛了辯同異者，又未可遽言也。上今以之而觀之者，設雖為淨土真宗之大善知識，若有

淨土十勝論卷中

學顯密之諸教者，應當對機受法，而令入聖得果者乎。問曰：看從上諸宗之詳，勤投應病藥，授隨機法矣。然身子尊者雖是三明羅漢，猶無照機之德，而為金師子說乎不淨觀為沆女子教乎數息觀，故得機根不應之訛矣。然我等凡夫知識等，位在博地底下，分味得觀機三昧，何如或知聖道四乘之機品，或辯欣求九品之性習，而應當教示瑜伽相應之法要哉。答曰：斯事經教分二途，故諸宗談兩門。學者莫一槩，且法華云：少智樂小法，不自信，作佛是故，以方便分別說諸果。上石門洪覺範林間錄曰：雲菴和尚嘗曰：諸

校訂重刊

淨土十勝論卷中

十五

旧脱貪
字

未旧作
來今依
録訂

佛隨宜說法意趣難解如起信曰若有衆生來求法者隨已能解方便為說不應貪著名利恭敬唯念自利利他回向菩提故者為弘法太峻者言之也圓覺曰末世衆生欲修行者應當盡命供養善友事善知識彼善知識欲來親近應斷瞋恨現逆順境猶如虛空者為求道不精進者言之也雖然為弟子者能不忘精進則為師者不害於太峻方今學者未能盡致敬之禮而責以慳法則過矣侍者進曰然則三世如來法施之式可得聞乎曰法華曰於一切衆生平等說法以順法故不多不少乃至深愛法者亦不為多

淨土十勝箋節論

淨土十勝箋節論

說此佛之遺意也上又云如來滅後於末法中欲說是經乃諸有聽者不逆其意有所難問不以小乘法答但以大乘而為解說令得一切種智上又金剛頂經云其阿闍梨若見有人堪任法器質直柔順智慧明了信心堅固者雖不求請入於道場其灌頂師應呼取之而告之言善男子於大乘秘藏密語所行儀式難可得聞此密藏門喻如優曇華甚希見至是故汝等欲得一切如來實智慧者應當一心修行此法能速成一切智故師若審知堪為弟子者應當廣為開喻令其發心又云金剛弟子入壇法者其人若能

校訂重刊

淨土十勝箋節論

十六

改 歡 舊 作 歡 誤 今

發菩提心求入壇者不應簡擇是器非器。以從上衆
文其意各別也。然今視聽諸宗知識之相者無鑑物
照機之眼故皆不知病識藥而以自解之法藥而與
所化之群類矣。此等之人當有得失之二義。所謂言
其得者若有於所說之法而歡喜奉行。莫大之利
益安樂焉。若有於所授之教若存若亡者。教說徒施
矣。焉古云夏虫不可以語於冰井魚不可以語於海
以之而觀之者為聖道堅執之人不可以說淨土易
行之法者與若強而授之者聞即設盜跖左道之邪
理兮。反謗宜尼右道之義者乎。學佛之人善能斟

酌焉。四曰為異生羗羊狂醉行惡不修微善決定墮
獄之人全不可說念佛之要行。所以機根未熟而反
生訛謗也。可恐法華十住之兩文矣。可觀莊子盜跖
之一篇焉。問曰法華云加杖木瓦石故千劫墮乎阿
鼻致信伏隨從故還復逢乎不輕焉。圓宗大師受之
而判本未有善而強毒之云云。若依之而言之者設雖
反生誹謗須強而結毒鼓之緣如何。答曰今語一往
隨置設化焉矣。凡上來二門甚為難把定譬如守文
之與草創兩途未一訣矣。其是非進退只貽諸來哲
而已矣。夫無彌陀如來之心光而取自餘諸佛之慈

校訂重刊

淨土十勝論卷九

十七

舊脫二
舊之字

衆旧作
泉誤

光者以金襴而易短褐以糟糠而易沙糠焉是則全
不名入道智慧之人亦更巨稱卓朗鑽仰之彙只是
蘊乎燕石以為珍之愚人乎忘乎菽麥以致迷之癡
類乎可憫可憫矣抑我等得天上細縷貫針之人身
值海畔瑞華結露之本誓矣正聞彌陀如來在乎大
寶華王獅子床座之上而舉迦陵頻之聲而直教言
極樂何如彼三界在今在明矣亦即西方行人等陪
乎一生補處清淨海衆之中拜彌陀尊之容而合掌
悲咽不能言不幾許日矣然則澄心乎小水之魚繫
憑乎德水之波矣若有行者射虎者是必得往生矣

搦字檢
諸字書
未見若
作搦字
音靠打
也
旧脫乃
字今依
古加
旧脫勝
字今準
前加
揚旧作
揚誤

非情說法勝第六十四

搦鹿者乃太半不定焉南無阿彌陀佛
夫照機說法之方軌是三世如來之善巧也鑑物利
生之秘術乃十方大士之計略矣然則無勝國土之
德水未揚中道實相之音焉琉璃世界之微風猶惜
菩提分法之響矣吾安養淨刹不然居夫至樂音樹
之下也風調乎常樂過功德池之汀也波唱乎苦空
諸經云其摩尼水流注華間尋樹上下其聲微妙演
說苦空無常無我諸波羅蜜復有讚歎諸佛相好者
上已又經云此諸寶樹行行相值乃清風時發出五音

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷中

十八

二旧古
並作四
誤

佛旧作
国今依
論訂

聲微妙宮商自然相和聞是音者自然生念佛念法
念僧之心上觀經云光明寶林演說妙法聞已即悟
無生法忍上又大論九十二云有佛國土一切樹木
常出諸法實相音聲所謂無生無滅無起無作等衆
生但聞是妙音不聞異聲衆生利根故便得諸法實
相如是等佛土莊嚴名為佛土如阿彌陀等諸經中
說上法事讚云法藏行因廣弘願設我得佛現希奇
或現鳥身能說法或現無請能應機或使微波出妙
響或使林樹讚慈悲或使風光相應動或令羅網說
音辭一切莊嚴聲徧滿恒沙天樂自依時為引他方

容旧作
言今依
古正

凡聖類故佛現此不思議我等聞之身毛豎碎骨慚
謝阿彌師上斯等勝德唯我須摩提一土不共之別
益也孰道人欣趣者乎抑或有說光明之中宣真
言之經未明樹林說法之相或有明林木說法義之
教不言波揚實拍之音矣今典皆有行者可留心焉
若欲捨有如斯等之勝德西方淨刹而欣求他方國
土者以麩蜜而易乎沙泥智人省察矣夫金谷翫華
之客恨無常之風無情矣南樓嘯月之彙悲別離之
雲覆光焉爰無量壽尊者太仙之主也安養極樂者
不老之境矣早馱芭蕉泡沫之身體速欣無為常住

之寶刹矣。若人詣安養淨刹者，未至正性離生之位，早具斷德矣。猶在一毫未斷之地，速登證位焉。南無阿彌陀佛。

禽獸說法勝 第六十五

夫雄猛獅子是巧，而照機鑑物，故說隨宜之法矣。飛禽走獸，乃愚而向方迷方，故失東西之分焉。爰吾安養淨刹，仙鶴迎陵，翔法性之虛，而善說一切，皆成久遠本果之高妙矣。紫鴛白鷗，遊德水之波，宣大無礙四曼不離之深淵焉。他方佛土，未有如是之事。只是安樂淨土之勝德而已。觀經云：水流光明，及諸寶

淨土十勝論卷九

舊脫音
字今依
經加

樹鳧鴈鴛鴦皆說妙法。水鳥樹林及與諸佛所出，音聲皆演妙法。又阿彌陀經云：舍利弗，彼國常有種種奇妙雜色之鳥。白鵠孔雀鸚鵡舍利迦陵頻伽，共命之鳥，是諸衆鳥。晝夜六時出和雅音。其音演暢，五根五力七菩提分八聖道分。如是等法，其土衆生聞是音已，皆悉念佛念法念僧。舍利弗，汝勿謂此鳥實是罪報所生。所以者何？彼佛國土無三惡趣。舍利弗，其佛國土尚無三惡道之名。何況有實是諸衆鳥，皆是阿彌陀佛欲令法音宣流變化所作。上京師受之曰寶鳥臨空讚佛會，文文句句理相同。晝夜連聲無

校訂重刊

淨土十勝論卷九

二十

亮旧作
毫誤今
依法事
贊改

三旧古
並作四
非

旧脱空
字

常下等
字論無
旧脱則
字

實旧作
實誤

旧脱生
字

量下身
字論無

有息哀婉雅亮發人心或說五根七覺分或說八聖
慈悲門或說他方離惡道或說地獄封人天或說長
時修苦行或說無上菩提因或說散善波羅蜜或說
定慧入深禪菩薩聲聞聞此法處處分身轉法輪為
引他方凡聖類故佛現此不思議也又大論九十三
云問曰餘佛有三乘教化豈獨劣耶答曰佛出五濁
惡世於一道分為三乘問曰若爾阿彌陀佛阿闍佛
等不於五濁世生何以復有三乘答曰諸佛初發心
時見諸佛以三乘度眾生自發願言我亦當以三乘
度眾生亦無無常苦空無我之名者以眾生深著常

樂等顛倒故為說無常等苦法是中無常樂等倒故
不須無常苦若無病則不須藥亦無我所有乃至無
諸煩惱結使亦如是無二乘故亦無須陀洹等諸果
但一向著諸法實相先得無生法忍者得諸三昧陀
羅尼門轉復增益諸地等功德風吹七寶之樹隨所
應度而出聲者是菩薩欲使眾生易聞法故七寶之
樹出法音聲寶樹遍滿國土故眾生生便聞法餘心
不生但生法心問曰諸佛有無量不可思議神通力
何以不變化作無量身說法度眾生何須樹木音聲
答曰眾生甚多若佛處處現身眾生不信謂為幻化

校訂重刊

淨土十勝論卷九

二十一

謂旧作
諸今依
論訂

心不敬重有衆生從人聞法心不開悟若從畜生聞法則便信受如本生經說菩薩受畜生身爲人說法人以希有故無不信受又謂畜生心直不誑故有人謂畜生是有情之物皆有欺誑以樹木無心而有音聲則皆信受又無量壽如來修觀行儀軌云卽變此三千大千世界成極樂刹土七寶爲地水鳥樹林皆演法音無量莊嚴如經所說上安息國鸚鵡獅子國靈魚因緣等於此應當廣說矣夫吾淨土有如斯等難思勝益焉可思議乎曰敢問曰非語全無只說優劣耳所謂權化實類時節久近說法多少法義全

名惡應
作命字

闕等是其不同而已智者商量矣夫以三界處廣何處有少而不老之處乎四生形多孰家有生而弗死之人哉盛者必衰輪轉常習也生者必滅流浪定理矣彼赤馬天子溫不老之國也終身更不能至矣秦皇漢武求不死之藥也盡命全弗得餌焉不如早厭電光呼吸之身名速得阿僧祇耶之長壽南無阿彌陀佛

不樂歎勸勝第六十六

夫老聃莊周者揚乎虛無自然之大道而以授人矣莊公孔父者說乎五常三綱而以治世焉是則以自

網旧作
網恐誤

史
誤
今
作
改

之行而示他之謂也釋子之垂範其不然哉靜以講
華嚴之英雄我佛之執深而禩乎餘佛禩之故不褒
讚矣讚法華之盛德遠成之見堅而輕乎他經輕之
故弗歎勸居依真言之賢哲高乎密經而下乎顯宗
下之故弗激勸夫尊唯識之豪賢三乘之執深而蔑
乎一乘蔑之故不毗讚居翫三論之俊髦宗乎二藏
而無乎餘宗無之故不恢弘諸此等皆是廢捨非自
修自勵之教行今不授與他之謂乎淨土之教法不
然且若夫慈恩大師者弘以法相大乘之中宗欣以
觀史知足之天堂矣淨影大師者流以地攝之二論

求以逸多說法之會裏雖然二聖一乎志勦乎力而
闡揚九品以救濟一切矣賸以淨教而置自宗之上
兮毗讚之焉是則西施倭鬼之毀譽乎西施倭鬼之
毀譽乎且慈恩大師彌陀經通讚第二云問慈氏天
宮快樂不少勝侶頗多何須堅勸往彼西方答若論
兜率即勝人間乃並西方全成微劣勝劣既異彼此
各殊勸生西方捨劣求勝也勝劣有異者淨土十勝
天宮十劣淨土十勝者一化主所居勝二所化命長
勝三國非界繫勝四淨方無欲勝五女子不居勝六
修行不退勝七淨方非穢勝八國土莊嚴勝九念佛

校訂重刊

淨土十勝論卷九

二十三

善旧作
重今依
贊
身旧作
宗

攝情勝十念往生勝天宮十劣者一。所居國土劣。二。所化壽促劣。三界繫攝屬劣。四。彼天有欲劣。五。男女雜居劣。六。修行有退劣。七。穢方非淨劣。八。國土莊嚴劣。九。善念攝情劣。十。修行勞苦劣。有斯十勝十劣。所以勸生彼國。比夫昔者基公尊者。毀乎自身。願望之。觀率讚乎他人。欣求之。安養是則專存公義。大忘私曲也。公即如來所遣行如來事。既是四依。隨一。故憲法判教之矣。弘經大士。故正直評量之。且孰智人不長揖之。居何學者。弗三拜之。諸然當代。視聽翫乎玉華之色。香求乎摩尼之寶宮之行者。太半存觀勝

淨土十勝論卷九

西劣之義矣。是則總迷兩種三部之明文。別違高祖大士之精簡焉。質徒之執弊不足言之造意也。有道之學侶等。不可與之者乎。此之已外。觀率行人之中。歎勸西方之英豪多之矣。學者自知而令同玉華之芳躅矣。夫廢捨自教已修。而激讚他宗餘行。求聞其例。唯局在吾門焉。可思議乎。抑我等從出一如法界之家。迷二種生死之闇。以往。蠱煩惑之昏衢。而未知出離之方法。溺生死之逆浪。而不辨到岸之秘術矣。適為聞八字之法要。投乎身財也。童子未預不起于座。三昧現前之巨益。勞為誌一偈之深奧。剥乎身皮。

校訂重刊

淨土十勝論卷九

二十四

也。薩埵猶漂，二種生死八苦愛海之波瀾矣。然彌陀之尊號，易修易行，超世之大願，憫凡憫惡矣。所以一代教主，三百餘會，稱揚之居六方，諸佛懇重誓言，證明之焉。我等若非稱名者，修何行乎？若非安養者，欣何處乎？吾門行者，等鸞膠續斷絃，金剛碎磐石，決定即詣矣。決定即詣矣。觀夫有為春苑，難駐者纏宿霧之顏華焉。無常秋林，易落者黏朝露之命葉也。南無阿彌陀佛。

冥得護持勝 第六十七

夫外魔波旬之留難，是行者之所恐怖也。加持擁護

旧脱其字

之現益，乃道人之所庶冀矣。且般舟三昧經云：佛出跋陀和持，是行法，便得三昧。現在諸佛悉在前立。其有比丘比丘尼，優婆塞優婆夷，如法行持，戒完具，獨一處止，念西方阿彌陀佛。乃至如是行者，今世即得五百功德。譬如慈心比丘，終不中毒，兵刃不加，火不能燒，入水不溺，不害正使，劫盡燒時，隨是火中，火即為滅。喻如大水滅小火，菩薩持是三昧者，若帝王若賊，若水火，若龍夜叉，蟒獅子，虎狼，伽懼，薜荔，鳩恆，一切毒獸及鬼神，欲燒人，欲殺人，欲奪人衣，盜壞人禪，奪人念，故欲中是菩薩，終不能也。除其宿命，不請如我。

校訂重刊

淨土十勝論卷九

二十五

目曰作
佛言曰
作事

旧脱人
字
欲旧作
欣今依
經訂

語無異也。佛言持是三昧者終不痛目。若耳鼻口身體心終不憂除其宿命所作佛言是菩薩為諸天龍神及阿須輪夜叉鬼神迦樓羅鬼神甄陀羅鬼神摩睺勒鬼神若人非人皆共讚譽是菩薩皆共擁護承事供養瞻視敬仰思欲相見諸佛世尊亦然。此觀無量壽經曰無量壽佛化身無數與觀世音大勢至常來至此行人之所祀。又云若念佛者當知此人是人中分陀利華觀世音菩薩大勢至菩薩為其勝友。此禮讚云十往生經云若有眾生念阿彌陀佛願往生者彼佛即遣二十五菩薩擁護行者若行若坐若住

旧脱河
字

旧脱惡
字今依
本加

九旧作
五今依
古

若卧若晝若夜一切時一切處不令惡鬼惡神得其便也。此觀念法門云又如彌陀經說若有男子女人七日七夜及盡一生一心專念阿彌陀佛願往生者此人常得六方恒河沙等佛共來護念故名護念經。護念經意者亦不令諸惡鬼神得便亦無橫病橫死橫有厄難一切災障自然消散。又蒙佛與聖眾常來護念既蒙護念即得延年轉壽長命安樂。此亦是現生護念增上緣。此觀念門九種護念緣往生要集冥得護持一章。此中應當廣明矣。曰敢問曰約三學分內分外而辯其異同焉。抑一切眾生等油鉢覆乎

校訂重刊

淨土十勝箋節論

二十六

檀越旧
作種趣

旧脱咸
今皆依
經訂正

地上浮囊失乎海中焉然則鬼王鬼母各嘖嘖眉鬼
子鬼民各掃掃跡矣且梵網之文說無慙受施戒云
若佛子信心出家受佛正戒故起心毀犯聖戒者不
得受一切檀越供養亦不得國王地上行不得飲國
王水五千大鬼常遮其前鬼言大賊若入房舍城邑
宅中鬼復常掃其脚跡一切世人咸皆罵言佛法中
賊一切衆生眼不欲見犯戒之人上然念佛行人梵
天常隨也相同捧世尊蓋焉釋提鎮順也不異寓大
聖履矣惡鬼屈膝而欲相見邪神合掌而致渴仰焉
可思議矣抑每人祈千秋之運命何處有保靈椿齡

旧脱正
字今依
古加

之彙乎每家求萬戶之財福孰家有繼樹提躅之輩
居然一念稱揚之人忽成壽命無量之金仙且九品
欣求之類速誇自然無爲之安樂且斯等巨益誰力
乎正是如來別願之力亦即本師勸發之德矣南無
阿彌陀佛

即身往生勝 第六十八

夫昔頂生之好處切利也不久而降爲四洲之主且
今王質悞入仙家也半日而還值七世之孫矣爰安
養之行人乍受乎父母之髮膚直詣無漏無生之報
國兮永列乎海會之聖衆矣以生乎穢國之凡眼忝

按天竺往生驗記哆作陀二十三作十

二虛作空雲作空接作交

旧脱佛字

傳欠權字

拜報身尊特之色質兮無捨乎忍界之依身焉乎緯
 奇特何德加之哉問曰此事實為怪出在何處耶答
 曰或傳云天竺僧闍那達磨此翻志法圖彌陀三尊三箇
 年間一心瞻仰憶念觀察年齡八旬閉一室扉經一
 七日門弟深怪而開戶見之不見其人但畱遺文其
 詞曰我在生死海幸值佛舩筏我所顯菩薩來迎卑
 穢身乘佛本願力指西方而去若欣求淨土必造畫
 形像臨終現其前示道路攝身念念罪漸盡其所顯
 聖眾先讚新生輩增進佛道樂上已又五竺往生傳天親
 菩薩記羅什三藏譯云西天竺有王子名曰阿私哆從生年二

十三乃行至三時念佛晨朝食後或時其身不變昇上
 空上忽紫雲覆虛日光不現音樂響雲風聲不接永
 無畱身骨更不置衣服現身往生甚以不思議上已又
 云中天竺有一婆羅門名曰乾利乃只點十五日面
 向西方合掌念阿彌陀佛名出家行西忽異香滿室
 音樂在空時人入現身往生記上已又云七千五十九
 人中乍現身往生人十三人皆是小豆為筭以修念
 佛人也乃至三万五千九百人中乍現身往生人百八
 十人上已又安息國鸚鵡因緣此中應廣說之矣又本
 朝拾遺往生傳云善仲善筭兩上人者攝津權守藤

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷九

二十八

原致房之二子母紀伊守源懷信第八女也母慶雲四年未正月十五日夜夢微敷蓮華二莖從空飛而入口矣覺後胸中如吞物遂以有身自爾以降母常歸佛法不食葷腥和銅元年正月十五日平旦誕生母心無苦痛室有異香一胞之中二兒相並敢無啼聲常有咲色哺養之裏言語異人嬰兒之間聰慧如神年初九歲付天王寺十禪師榮湛為弟子十七出家受菩薩戒年至二十學朗内外人皆以為宿智開發或時二子合頭密語垂淚或時同心對師修行寄言遂求避名之地竊入勝尾之山經行之場苔蘚纒

淨土十勝箋節論卷中

傳欠生字

此等十以
八字今
依傳訂
正

分坐禪之床鳥獸相馴常願曰以此依身往生淨土而間神護景雲二年二月十五日未剋善仲上人乘於草座高飛西去生年六十一其後善算上人無言坐禪同三年七月十五日酉剋又冲天西沒生年六十二今案師江納言以此兩人入神仙傳其理可然但天竺往生記載現身往生之人見其行狀粗以如此料知此兩人豈非其類乎何以知之上人常願曰以此依身往生淨土加以皇子開成受戒之日三人相揖曰早證本有之五智可震法雷於五趣云斯言可不信乎此又彼寺緣起云三國佛法之靈地其

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷中

二十九

贏
誤
舊
作

處雖多，卽身往生之奇瑞。特留斯峯，云又上宮太子之子孫二十五人，上乎法隆寺塔婆，指西而現身飛行極樂。但更有異說，更問等是其類也。曰敢問曰是卽轉捨而非永捨矣。夫彼圓宗大師雖定判報土得生之人，而曰地住已上皆得往生，猶有分段捨不之諍。然今於凡夫之卽往，只論轉捨焉，可思議矣。於戲黃鵠呼乎子安，千靈得活，螺贏咒乎桑蟲，羽化成蜂矣。稱佛之功力難思，以故現身卽詣行者，靜思念之矣。焉夫一切衆生等，自從菩提山上，見不清淨之雲，忽聳解脫海中，而起纏縛之波，頻動以往三細之念，慮連綿兮

不斷六麤之罪業相續，兮弗休。然則三業皆背如來慈父之教令，不孝之責難遁矣。四儀併從外魔波旬之欺誑，解脫之緣無賴焉。加之思時者，卽三時之中未法也。遠在世時，是數十百祀矣。溫國者亦三國之中邊境也。隔佛生國，乃三萬餘里焉。又顧曩劫宿緣者，漏牟尼逸多之教誡，案現在機根者，起五蓋十纏之煩惑，晨昏意業者，皆與妄念俱起。居夙夜思想者，悉與結使同生矣。以之而觀之者，焚籠叵出，是肥鳥乎。愛河易沈，亦潛魚乎。但聞東域人遣之聲，見西岸人喚之體，此豈非幸夫。穆王赤刀切白玉如切泥矣。

迎旧作
近誤今
依古改

駒旧古
并作駒

名號神劍斷黑業似斬線焉然則行者等謂根鈍而不可卑下我身漏聖道當機者善攝之故顧障重而莫疑念佛功力造逆謗眾罪彙能迎之故設雖根利障輕凡夫若不乘超世別願者全不可生無漏寶國者也於戲隙駒之景頻馳首上屠羊之步早迫軒下忙然周章方迴何謀矣先聖有言遂辭白日之下獨入黃泉底之時墮多百喻鑄那洞然猛火之中雖呼天扣地要有何益乎願諸行者疾生厭離心速隨出要路莫入寶山空手而歸上誌斯言翰與淚俱下矣南無阿彌陀佛

大等曰
作發大
菩提心
勝今依
古訂

大菩提心勝第六十九

夫意圓宗兩箇之菩提心是頓證大覺之勝計也密教三種之菩提心乃即身成佛之正業矣自餘諸宗菩提心亦不出此中焉然當今末法一切眾生等者識劇猿猴故發乎寂照一致之理心惟難居心匪無偏故起可求可度之誓心亦難諸爰吾門有三種之大菩提心而能為九品之正因正業矣大反上兮易發矣言其三者一曰至誠大菩提心二曰信樂大菩提心三曰迴向大菩提心也經曰發三種心即便往生何等為三一者至誠心二者深心三者迴向發願

校訂重刊

淨土十勝箋節論卷九

三十一

舊脫問
日二字
今依古
補

心具三心者必生彼國。此宗師受之而曰辯定三心以爲正因。具此三心必得生也。若少一心即不得生。如觀經具說。應知此問。曰聞乎古來先達之談話。相比四弘之與三心以論其異同。或云大異。少同。或云始終全別矣。然聞乎今詳判者。委細成立三心。即菩提心之一義矣。是則西邦辯公大德之徒伴乎。抑亦東山禪光和尚之黨類乎。如何答曰。此難非也。彼兩哲之所立者。成立四誓。即三心也。三心即四誓也。此之解不爾。夫意言四弘者。上求下化之堅誓矣。言三心者。欣求淨土之用心焉。其行不相似。天懸也。焉。

令混淆乎。然今所談者。是指不諂信願迴向念佛之三心。以直爾名菩提心者也。若爾者。莫以小子之所立。混一二公之邪執矣。抑余見聞諸方之學者。若有人而問言自宗之意。以何菩提心而爲往生之行業者。答曰。依自宗解釋而言之者。或判言菩提即是佛果之名。又言心者。即是衆生能求之心。或釋普度衆生故名發菩提心也。小子聞此說。先解一笑之。願斷九迴之腸矣。次恐懼驚怖。且千萬端也。後笑懼圓而成大愍傷矣。何忘大師三重之廢立。恣成宵襟浮詞之邪答哉。夫菩提心者。以一家別願之宗旨而觀之。

校訂重刊

淨土十勝論卷九

三十一

者是即隨他方便之雜行而有千中無一之過失若爾者那舉之而答學者之問居若如今所答者若有人問而言自宗之意以何行業而為往生之行因者答曰以讀誦大乘孝養父母等之眾善而為即詣之正業耶若爾者大背彌陀本願之玄極尤違釋尊付屬之金言者乎小子意云若有人而問以焉菩提心而為即詣之用心以胡修行而為往生之正業者答曰以三種之菩提心而為厭欣之安心以六字之尊號而為往生之直因矣嗚呼痛哉有何意也以彌陀本願之用心釋尊勸勵之三心而辭以不稱大菩提

淨土十勝節論卷中

心以如來非願之四誓牟尼所廢之弘心而強以號發大乘心乎寔惜乎廢除三心之上佳名而獨名四乘之中用心矣智人自量矣智人自量矣大凡案諸教之所談者皆以自宗得脫肝要之心而名大菩提心若爾者一家淨土宗之心者設雖稱念六字之寶號若唯行孤而無三心之引導則不成九品之正業三心既具六字則成引業矣若依之而觀之者專以三種用心而名大菩提心者也問曰何故以三心而名菩提心乎答曰具三心之人離生死此岸至淨刹菩提必也以故名菩提心也又菩提心者此云智心

校訂重刊

淨土十勝節論卷中

三十三

或云覺心且康藏大師云謂菩提云覺是大智也云云然三種淨心既賦有為妄境能覺別願玄極最上殊勝大覺大智之心也若爾者尤名無上菩提心者哉問曰先賢有言文必兼義義未兼文矣然今聞從上所立義勢雖巧未備文證豈容不隨無文證者悉是邪謂非二諦攝同彼外道之失耶如何答曰荊溪尊者云有文有義常人用之無文有義智人用之云又天台國師云明者貴其理暗者守其文上以之而觀之者從上之所立是智人明者之所為也問曰若有明文者出而成立義勢矣答曰而來吾語之矣夫三

淨土十勝論卷九

種淨心者是降四魔逆軍之干將矣至九品高臺之良因也故大師傳化之始廣對內外之七衆而勸道俗時衆等各發無上心歸敬發起之終普迴說偈之功德而言同發菩提心往生安樂國豈非是以三心而名菩提心乎問曰其義如何答曰三心是往生西方無上之用心矣無上功德調熟之安心矣人中上人所發之大心故名無上心也上舉漢土之翻名下出西天之梵語是則為令學者而知三心二土之名言也又餘處解釋之中或言發起我等阿耨信心或云增長成就上上信心此等解釋之意正見乎以三

校訂重刊

淨土十勝論卷九

三十四

心而名菩提心矣疏第四云五百侍女各發無上之心無量諸天各發無上之心比夫靜測量侍女諸天之發心正是信樂等三心也然經說發阿耨多羅三藐三菩提心應知以三心而名菩提心矣問曰以何得知諸天侍女之發心俱是三種淨心也答曰三心是當部所勸之正因也四弘乃此會所廢之雜行也應當發三心而欣九品之道理也依之而言之者經家云菩提心豈容非三心哉言經宜世尊悉記皆當往生彼國已得諸佛現前三昧釋判五百侍女各發無上之心求生淨土得蒙尊記皆生彼國即獲現

前三昧此等皆云發三種心即得往生也又女人往生願云其有女人聞我名字歡喜信樂發菩提心厭惡女身壽終之後復為女像者不取正覺上文中聞我名字者舉稱名之妙行發菩提心者出調熟之三心也所以然知者第十八願云發三種心乃至十念第十九願云修諸功德至心欲生第二十願云植諸德本至心迴向又觀經云九品十一門之中各皆有三心起行矣又禮序三心五門定得往生矣原夫孤輪不轉隻翼弗冲故三聖同心行俱舉以為即詣正因也以之而觀之者言聞我名字者舉六字妙行言

發菩提心者出三種之用心是則選捨行孤願孤選
取心行具足之由也抑願文發菩提心若非是三心
者言何物乎難曰此義不可然夫見聞我名字之詞
散在願文之前後此等聞我之文未必行體只是聞
彌陀之名字生渴仰之懇念而已一又願文既云發
菩提心何背現文而定三心哉二是答曰於聞我名字
之文彼然也此不然有何不可乎天台智者判語言
雖同其心則異者哉抑又此義非私正是一家之正
判也所謂觀念法門引轉女成男之願竟而評曰義
曰乃由彌陀本願力故女人稱佛名號正命終時即

旧脱得
字今依
本加
旧脱舍
去行三
字今依
鈔補

轉女身得成男子上大經鈔云問準二十願今聞名
可是所求何屬去行答豈無轉女成男行因故舍去
行天台亦爾如十疑云四十八願云設我得佛十方
世界一切女人稱我名號厭惡女人但此師屬凡案
諸經雖云聞名必念稱念如藥師願云聞我名已一
切皆得轉女成男上同願成就云若是女人得聞世
尊藥師如來名號至心受持於後不復更受女身上
即其例也但二十願別說行故通諸行故聞屬所求
上或又除第二十願以外聞我名字之文必念稱名
而已且大經鈔釋第三十六願曰聞我名字者準上

校訂重刊

淨土十勝論卷九

三十六

旧脱者
字今依
古加

願意舉聞顯念夫適得聞至德名號何不都念故非
但聞上已又解除第三十五六之兩願以外聞我名字
之文是聞名歸仰之義未必含稱名之妙行而已答
初之聞我名字之問竟次發菩提心者若此發心非
是三心仁者以發菩提心之文或言雜行之菩提心
將又言安心之菩提心乎其如何若言雜行者豈容
轉女成男之修因舉雜修雜行哉若言安心者豈勸
勝妙之別安心而舉難發之菩提心哉若雜行矣若
安心焉全不可對軟弱之五障而勸兼濟之四弘者
也已上答後之發菩提心之問訖抑又人不見黑谷

上人正引三心義之本文而詳判而以三心以名菩
提心矣何如以三心而名菩提心三心正是真實菩
提心是則所以離厭欣則無疾成菩提徑路也以故
以願生心直名菩提心而已問曰上證以三心而名
菩提心之義而引生讚之文今言發起我等阿耨信
心其意奈何答曰宗師出漢語論主舉梵語此義解
釋之通方學者勿怪矣且新編梵語云阿耨云無上
云問曰孰知乎矣居玄文兩處解釋者是勸四弘之
宏心如何答曰古來自他之先達皆言如此矣有眼
之彙商量矣問曰論主有何意也故背先達之賢慮

旧脱於
字今依
言加

現口作
誤改
未誤
作

而立庸愚之一義乎。答曰：於希高扣寂，未有若君之所問者也。子將涉無生之龍津，欲圖南以鵬舉，吾不敏也。嘗試語之矣。夫菩提心者，忘自濟他之宏心矣。下機難發之誓願也。且法華云：於剎那頃發菩提心，得不退轉，辯才無礙，慈念衆生，猶如赤子。又宗師云：或觀怨家，由如赤子；或視外道，比若親兒。彼我無殊。凡聖何異。上然見聞當今末法，一切衆生者，若背自意，則於可敬君父之邊，忽起違逆之心。於可哀子弟之上，速作誅罰之想矣。匪啻發意心，亦其實如逆害致殺戮。此事遮眼，皆是也。觸耳悉然也。如斯生盲

淨土十勝箋節論

闡提之輩，爭發由如赤子之悲心。生忘已先他之堅誓乎。爰吾大師為如來使行如來事，蒙聖僧授作聖僧化。豈有閱萬機易發之三心，而勸千中無一之四弘。居龍勝大士曰：上味妙藥，由所對疾障而顯能化教法。由所治機根而現。云大師若作機法，不應之化者，忽為闕鑑物之眼。智人自量焉。是則違乎先古立乎新義。密意來者等不攻人，而省察義理，定有滋味也。夫意若作聖道之化，不簡機根之堪，不論時代之正末。直爾可勸進發菩提心之道理也。所以然者，行人若不發事理之二心者，一念三千之妙行，更不

校訂重刊

淨土十勝箋節論

三十八

舊脫謂
字今依
古如

成之謂矣。修者若弗起三種之誓願者，五相成身之深觀全不立之故也。今大師既捨自力聖道之勸化正行，他力淨土之攝引，應專掘難發之四誓，而直示本願之三心者也。此義文理鏡然，可觀豈容提泥滯之情乎？問曰：以緣事緣理之心，而名無上心，以厭離欣求之意，而號菩提心者，其名雜濫，更難甄別者乎？如何答曰：夫鵝王吸乳，智人辯文學者，勿怪矣。矧又於菩提心之一言，群英異解，非一旦選擇集云發菩提心者，諸師意不同也。天台即有四教菩提心，謂藏通別圓是也。具如止觀說真言，即有三種菩提心，謂

舊脫有
字今依
集補

行願勝義三摩地是也。具如菩提心論說華嚴亦有菩提心如彼，菩提心義及遊心安樂道等說。三論法相各有菩提心，具如彼宗章疏等說。又有善導所釋菩提心，具如疏述發菩提心，其言雖一，各隨其宗，其義不同。然則菩提心之一句，廣且諸經遍該顯密，意氣博遠，詮則冲邈，願諸行者莫執一遮萬上以之，而觀之者於菩提心之一文，諸賢之異解各別者也。若爾者，一家大師解釋之中，雖有以三心而名菩提心，或以四弘而號無上心，學者隨應而取義矣。問曰：其義如何答曰：依玄文兩處之解釋而作三心之解，依

疏第二第四之所判而取四誓之義而已。例如下。夫本願之文處處雖只曰菩薩而不辯其次位。隨文相之所應而判地前地上之階降也。語同意別。非適今也。夫如是則其義煥然。若秋天澄霽明月出雲矣。豈同愚人觀指而不觀月哉。問曰。今既聞三心之與四弘其體雖殊。俱名菩提心之詳。勘大領解滋味矣。又舉一箇之尋絕自他之疑。且新編梵語云。阿耨多羅三藐三菩提。無上正等正覺。又靈芝阿彌陀經義疏云。阿耨多羅三藐三菩提。無上三藐云。正等三菩提云。正覺。已若爾者。大師焉。只云無上心。或云菩提心。哉。答曰。

恒古作

此是略而就之。而有正證。有例證矣。言其例證者。且新編梵語云。富樓那。滿願。又云。富羅拏。迷恒。利夜尼。弗哆囉。上三字十一。雖有不同。只是滿願之梵語也。是則廣略之異。而無別意趣而已。此義新梵之中。多端欲知之見矣。此是例證也。次言正證者。此亦有廣中略三種之不同。若具存漢語者。當云無上正等正覺心。若具存梵音者。應云阿耨多羅三藐三菩提。質多也。若略存漢語者。當云無上心。若略存梵語。應云菩提心也。亦若存極略者。只云發心而已。問曰。此義出在何處乎。答曰。觀經曰。三者發菩提心。但發無上。

今旧作

旧脱恒

字

旧脱多

等五字

今依經

皆補

非諸之

諸字古

亦作諸

恐誤應

為初字

乎但儉

經未見

今文

道心五百侍女發阿耨多羅三藐三菩提心無量諸
天發無上道心上已大本三輩皆云當發無上菩提之
心上已又法華云於剎那頃發菩提心又云無上菩提
佛道懸曠又云三千衆生發菩提心又云從久遠來
發阿耨多羅三藐三菩提心又云令得見佛發阿耨
多羅三藐三菩提心又云發願求於無上菩提心不
退轉恒河沙衆生發無上道心得無生忍發菩提心
至不退轉又云從誰初發心稱揚何佛法又云初令
發心教化示導令向阿耨多羅三藐三菩提上已又法
華云然諸新發意菩薩非諸發意皆久植德本上已大

論云新發意菩薩雖言發心上已華嚴經云菩薩摩訶
薩發菩提心淨功德寶亦復如是上已雙卷云尋發無
上正真道意又云我發無上正覺之心又云決定必
成無上正覺上已此義非一不遑毛舉矣夫具言阿耨
多羅三藐三菩提心是則廣也又舉初者則言無上
心出後者則云菩提心存初後者則云發心也今玄
文疏四等言菩提心是舉終言無上心乃出初而略
去中間三藐三之三字也又疏第二云下至諸天發
心已來是略中間阿耨多羅三藐三菩提之九字取
首尾發心之兩字也問曰以能求之心所求之果俱

校訂重刊

淨土十勝論卷九

四十一

名無上。是於佛果之高位而與無上之佳名之意也。然今言三心者。非是佛果能救之心。何名無上心哉。答曰。此何言也。此何言也。誠等三心。是豈非求佛果初門之心哉。仁者若言無初心而不可名菩提心者。於善趣位前善趣位中等初心之菩薩者。全不可論發大乘心之義乎。然聖道淨土之二典之中。專於信前之行者而盛論發菩提心之義者哉。若爾者。以初心之三心而名菩提心。有何不可哉。抑又非無以非佛果能求所求心之法而名無上矣。且法華第四云。我等聞無上安穩授記聲。又云。常愍見教化。令種無

旧脱省
字今依
古加

上願。比大凡梵漢之語。廣通偏圓而用之。普涉真俗而用之。惟多矣。例如夫波羅蜜大丈夫等。若爾者。無上之詞。廣通且三心之與四弘。有何疑乎。矧又三心正佛果能求之初門者乎。智者省察矣乎。夫從上一義。是如陽春白雪相似。韻高而和。少與又如道逕庭。不近人情。又似非常之言。不入里耳矣。然則此義。只為酬酢大卓拔大高識之智人。而全非為手脚少聞見自矜高之鈍者。學者自量而來。吾快逞語之矣。抑小子今拉乎。先古憫乎。來哲而建立。從上一義。亡沒之靈魂。在乎墳之下。聽聞之省察矣。當代之學者。臨

乎學窓而思案之而商量矣將來之後進者待得之
而信敬矣罪業應報經偈云水渚不常滿火盛不久
燃日出須臾沒月滿已復缺尊榮高貴者無常速過
是當念勤精進頂禮無上尊夫佛法曇華者甚雖希
有難遭念佛分陀者猶為難中難逢矣古云金石不
得無以鳴故金石有聲不考不鳴矣然今值乎本願
唱乎尊號豈不蒙感應道交之巨益以斷流來生死
之根元居南謨阿弭茶步四乾下終

印字

旧脱所
學二字
今依古

旧脱談
字今依
古加

近頃比叡山延曆寺本院東谷有法印大和尚位
承遍矣彼法印大和尚位昔在乎東關受乎西教
九品後登乎北嶺傳乎天宗檀那院流小子亦下洛陽
學於真宗鎮西攀諸叡嶽稟於台教檀那流焉愚入
彼室稟習圓頓之秘蹟師之與弟所學所行轍同
故一乎其志超乎伯牙鍾子同乎其思勝乎郢人
匠石矣所以雖外翫妙法而華其身內求實利而
安其心焉文保丁巳之年師就于摩訶止觀第二
意論止觀者念西方彌陀之文而示乎安養即詣
之方軌講談訖已人皆退散予同歸乎本房華藏

校訂重刊

淨土十勝論卷中

四十三

古
今
佛
經

即時以虎松童子而被命當立歸之由皆小子還
居本座而祇候矣師面有感激之色良久而曰風
聞禪下依乎武庫員外郎持名居士之請被撰淨土十
勝論矣承遍聞已則後隨喜曰夫山家大師製乎
秀句以顯法華十勝成尊僧都作纂要以示真言
十勝矣吾淨土門其不然哉所以感公歎乎二六
之勝德基師立乎十箇之卓犖雖然其所對唯都
率一處而未曼他事不足以為究盡焉仁者善于
文章富于義理故依一大藏經之說文而立四十
八章之篇目以談別意宏誓之殊絕而示南北鑽

仰之英雄焉今面請乞願許乎一見居皆小子即
避座揖兮不言矣嚴命及于再于三辭謝無地捧
乎囊本送乎禪室明師經一覽而看取文意曰是
驪龍領下之神珠乎能兩文義之珍寶故亦聖王
殿前之金輪乎善摧異學之外難故抑天台大師
有但專以彌陀為法門主之勘判定通乎祖意山
王權現有耳猶留者引聲念佛之法音之靈託壽萬
二年三月十一日必徹神慮願以此結緣自他同詣乎淨刹
矣又一兩日之後誥曰見乎此論文章句存文法
義理著深邃故庸才難輒解之矣伏乞對予而講

校訂重刊

淨土十勝論卷中

四十四

釋矣。小子垂拱而辭焉。致請及再三仍敬諾之。居師曰。此論是善書。超世大願之密事。巧存自勝他劣之廢立矣。庸愚短慮之彙。見聞之而定。驚愕者乎。須入乎夜陰而有談論。居所以臨乎深夏而至佛前。本院東谷佛眼院矣始今披講之矣。每夜自三更之終及乎五更之始焉聽法之人。先師法印大和尚位承遍榮幹律師。光成供奉。數玄大德。隆海大德等也。是皆安養之行。者。圓宗之學侶矣。以三十餘夜。談四十八章。訖竟結願之時。師曰。自解九牛之一毛。講談大海之巨水。不可不聽聞矣。又語。每夜有瑞夢之由。依繁於

是不載矣。又明師有時示曰。著述十勝論文義甚深邃。故雖聞講談。動而致迷。前後若為當代。若為將來。註解本文。除卻泥滯矣。愚偷念言曰。天性魯鈍。解義疎淺。加以不截。藉弗積雪矣。輒爾隨命露耻乎。文保開元之曆。無射下旬之日。沙門澄圓誌焉。

台嶺本院東谷有權少僧都法眼和尚位。後轉大叙法印觀豪矣。挑乎四教之慧燈。兮照乎五住之迷闇。湛乎五瓶之智水。兮洗乎三妄之塵埃矣。斯人亦即

即旧作
四今依
古改

愚小顯密之師範也。依為寶所院天台大師講之
當處為學淨名疏第五至彼禪房正覺坊受學已訖
於南面護摩堂而會面述懷良久師交頭兮密語
曰予行學廣且遮那止觀所以或時建壇修法矣
或時三觀攝心焉然常懷若諸真言師持誦真言
法於一散亂心此障即為便能棄真言師所修功
德業之憂患爰雖不隔念而即時用若持愛淅王
根本一字心此障速除滅不得少親近之對治如
畫水摩石更無其効驗矣又雖鎮住法性寂然名
止寂而常照名觀之思想求至於念念中止觀現

緯旧古
並作緯
悉寫誤

前之位只似構角蒸砂不見其剋成生前之愁吟
特在斯緯為之奈何乎但頃年之比依楞嚴先德
往生要集而堅固安養即詣之用心焉然則每月
參籠聖真子之念佛堂唱念彌陀名號是一百萬
遍矣又為月並之別行勤修彌陀護摩迺一七箇
日也此之二行更無廢怠斯即偏為遂往生極樂
之望也抑承遍法印去今兩年之間度度謂予而
言貴禪述作之書以秘密之別儀而與一兩之學
侶得聽受矣是則往生之良媒解脫之司南矣但
此條密事全不可有口外矣雖聞斯言有不可露

秘旧作
和今依
古則字古
欠之

開今依
古改

脫之誠故于今不能温試絳實以否若有厥實者
伏乞擬授圓密秘蹟之報酬於我亦許乎一覽矣
依巨背貴命納箱而送遺之焉披閱之後索講依
請以闡揚義趣開演已訖師資深約諾其旨難題
翰墨焉元應二年仲秋上旬第八之日苾芻澄圓
錄矣

兩綱既有瑞詣西恐是仰賴十勝之故居但於
承適法印大和尚位之往生者小子住山而親
見之矣拜竒雲之仁兩三許輩焉聞神樂之者
唯澄圓一人而已次於觀豪法印之入滅者愚

街旧古
並作御
恐誤

再質隱遁之後故聞人傳言所謂終焉無惱而街
尊號兮向西寂矣今為激勵來哲忘乎後訕而
重誌之人莫破面落領矣

平安城河東寂靜院住持專觀房上人慧空矣正
傳乎淨土宗之玄極兼學乎天台教之廢立貞
稟性文章優長焉久為予法友互致捧蓋寓履之
禮居其昵超乎商山之四皓其親勝乎竹林之七
賢志一斷金諸契馥蕙矣常有問有答而成書
籍彼公去建武中見此之論謂曰凡歷古以降詮

寂滅
作短筆
今依古

道攝人之述作不為不多矣。至乎窮徹法水之淵源妙盡宗旨之玄極無出此洪論而義饒旨深詞雅文華也。寔是斬煩惑之大樹。昆吾利斧居渡生死之波瀾。牢強之筏。舫夫繇茲百拜。繇茲百拜矣。但文約理博。庸愚難見。難諭任彼清涼國師靈芝律德之勝躅。而自科釋論文以將護後進矣。昔予答曰。此絳雖蒙受法嚴師之高命。耻再染短筆。而重離人之訕。今於今不遂其節。而師終歸寂滅。訖今之致請以同舊轍。大巨許諾矣。雖然懇請猶至再三矣。欲罷不能。罷終使納請以承諾。畢爰不久

而彼上人黏乎風癩。順乎大寂。自爾以往。愚絕詩不作。破琴弗鼓。萬事皆拋。而一心懊惱矣。所以不言。法弗為書。而送多居諸矣。或人慰誘曰。公歎法友之夭亡。實切也。尤足以為哀。但古曰。聖君出世。四海無為。賢臣輔機。一人垂拱。雖然。聖君希遇。千載一御。賢佐難得。五百一執。摩尼空聞。名麟鳳誰見。實然則不見麟鳳。不可絕羽毛之族。不得如意。不可拋金玉之類。堯舜不再生。天下之主何無元凱。不更出率土之臣。豈休孔麟。既摧好儒之輩。每邦連袂。李牛已西。求道之徒。每縣側肩。代無扁華。

校訂重刊

淨土十勝箋節論

四十八

避旧作
選今依
古改

醫道何不斷時絕契養武術誰可廢師鍾感天絲
綺義獻應仙龍管其人既往其術誰得然猶所以
彈指聒耳書札汚目並皆不得罷為之猶貢矣以
之而觀之者今貴禪痛乎專公之寂舍書廢講大
背物儀與早代傷隱去之思急抽憫將來之志而
設注本論之善巧以擬報亡魂之追薦云云昔小
子納彼諫言以初作十勝論輔助儀但筆作勘文
等是大營故相語便宜之學者以令著述而助成
之雖然皆避席揖曰豈容代大匠劉而傷其手居
云云以故唯獨自製述餘人之所不交也佛性圓

頓戒比丘澄圓甄誌之焉

網旧作
網今依
古

正慶壬申之歲於洛陽河東阿彌陀院對乎金剛
佛子猷快大德圓宗學者快詮大德西方學者良
達大德等緇皂之門人五六許輩并結城三州刺
史後任大藏
權少輔藤原親綱朝臣等素白之弟子兩三
人而講釋之訖澄圓錄矣

建武乙亥之載於洛陽河東弘願寺之東鄰陞蓮
社對乎或山侶而談之了澄圓記居

校訂重刊

淨土十勝論卷中

四十九

自元應己未之昔至貞和丁亥之今或南北顯密之群英或禪律兩門之雄哲或真宗鑽仰之豪賢或老莊儒墨之髦傑等披閱乎當論之首尾而來述乎自解之義趣其中或有說卓犖論主之畜懷猶似金玉之義居人或有述潛會作者之結構宛如符契之義焉輩或有談總而背經教義趣別而違當論文理之旨矣彙此等之義少少載乎末書以評判雌雄學者可見矣澄圓志矣

貞和丁亥之歲於攝州神咒寺西谷勸學院對于抖擻之行人而講之訖澄圓志焉

貞和戊子之祀無射應鐘兩月之間於丹州神藏寺之邊稱名院對乎金剛佛子覺澄今者西人厭欣行者蓮聖大德真宗學侶觀性大德等四五許輩之內衆披講之畢澄圓誌矣

貞和己丑之載大簇交鐘兩月之間為吽快閣梨平親衛二千石橘城門郎源侍中等皂白之弟子

淨土十勝論卷中

講談略上下讀中卷之訖訖澄圓錄之焉

同祀沽洗上旬以中卷十章而授大法師良舜并
御史大夫等之兩哲訖訖澄圓記矣

此書重望大難其定於... 大獻等四五... 步... 金... 子... 西... 貞... 無... 兩月... 西... 子...

